ЗАПИСКИ

РУКОВОДСТВУЮЩІЯ КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ

КНИГИ БЫТІЯ,

ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ И ПЕРЕВОДЪ СЕЯ КНИГИ

НА РУССКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

Первоначальная исторія міра и Церкви по потопѣ, и происхожденіе избраннаго народа въ Авраамѣ.

Издано по опредѣленію Коммиссіи духовныхъ училищъ.

Изданіе третіе, исправленное.

МОСКВА.
Въ Синодальной типографіи, на Никольской улицѣ.
1867

Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣчная. Пс. LXXVI. 6.
Что было, тожде есть, еже будетъ. Екк. 1. 9.

Печатано съ разрѣшенія Московской Духовной цензуры. Апрѣля 24-го, дня 1867 года.

Цензоръ Архимандритъ Михаилъ.

ОБНОВЛЕНІЕ МІРА.

Б. VIII. 20—22.

По окончаніи потопа міръ обновляется: 1) со стороны человѣка торжественнымъ жертвоприношеніемъ, а 2) со стороны Бога обѣтованіемъ сохраненія.

1) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЕ.

20. И создалъ Ной жертвенникъ Іеговѣ; и взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ, и принесъ всесожженія на жертвенникъ.

Вышедши изъ ковчега, прежде всего, Ной приступаетъ къ жертвоприношенію. Къ сему долженствовали побудить его не только: а) благодарность за избавленіе въ опасности, но также б) благоговѣйный страхъ открывшагося суда Божія и сознаніе своея предъ Богомъ повинности; ибо сей праведникъ, безъ сомнѣнія, не почиталъ себя самоправедникомъ. См. Пс. CXXIX. 3.

И создалъ Ной жертвенникъ. Имя жертвенника встрѣчается здѣсь въ первый разъ въ св. Писаніи; но самая вещь долженствовала быть не новая въ сіе время: ибо нельзя думать, чтобы Ной отважился ввести что-либо новое въ обрядахъ жертвоприношеній, принятыхъ отъ благочестивыхъ предковъ, и установленныхъ самимъ Богомъ.

И взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ. Жертва всеродная, потому что избавленіе всеродное.

И принесъ всесожженія. Еврейское עֹלוֹת вообще значитъ *восхожденіе* или *возношеніе*; а въ законѣ обрядовъ, какъ

особливаго рода жертву всесожигаемую, Лев. I. 9. такъ и во всякомъ родѣ жертвы сожигаемую часть, Лев. III. 5. V. 7. И потому всесожженіе есть жертва существенная и всеобщая. Изъ сего открывается истинное свойство жертвы Ноевой, равно какъ и то, сколь мало можно затрудняться сравненіемъ ея съ различными жертвами, предписанными въ законѣ обрядовъ.

2) ОБѢТОВАНІЕ.

21. И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія, и сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ: отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ. 22. Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи не престанутся.

Обѣтованіе о сохраненіи тварей послѣ потопа противополагается предшествовавшему опредѣленію о ихъ погубленіи, Б. VI. 13, и соотвѣтствуетъ умилостивительной жертвѣ Ноя. Словомъ Божіимъ постановленные въ началѣ законы природы, послѣ словомъ Божіимъ потрясенные, словомъ же Божіимъ паки возстановляются и утверждаются. И какъ благочестіе Ноя было первымъ видимымъ побужденіемъ и средствомъ къ избавленію тварей отъ потопа: то дѣйствіе сего же благочестія становится случаемъ къ обѣщанію имъ дальнѣйшаго сохраненія.

И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія. Изображеніе сіе взято съ человѣка, обоняющаго запахъ пищей, и знаменуетъ Божіе благоволеніе о жертвѣ, или лучше, о приносящемъ ее. См. Лев. XXVI. 31. Достойно примѣчанія, что выраженіе: *воня успокоенія,* по словопроизводству, имѣетъ отношеніе къ пророчественному имени *Ноя,* которое означаетъ *упокоителя.*

И сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ, то есть въ сокровенныхъ совѣтахъ своихъ опредѣлилъ непреложно будущую безопасность тварей.

Отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его. Слова сіи, по первому виду, представляютъ странную сложность понятій, какъ будто Богъ не хощетъ проклинать земли по той самой причинѣ, по которой прежде проклиналъ ее, VI. 5—7, и какъ будто Онъ показываетъ себя умилостивленнымъ потому только, что не достигъ цѣли своей въ наказаніи,—что́ Божества не достойно.

Слѣдующее изложеніе удовлетворительно какъ для подлинника, такъ и противъ недоумѣній: *отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, то есть за то, что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* Не обѣщаетъ Богъ совершенной ненаказанности за зло; а только а) не хощетъ проклинать земли и всего живущаго, и б) не хощетъ поражать такъ, какъ сдѣлалъ сіе въ потопѣ: слѣдственно предоставляетъ себѣ и впредь: а) наказанія частныя, и б) наказанія инаго рода. Такимъ образомъ, безъ нарушенія святости Промысла, перемѣняется образъ только его дѣйствованія. Прежде правосудіе открылось всеобщимъ, а милосердіе особеннымъ дѣйствователемъ: отселѣ правосудіе будетъ являться въ частномъ, какъ напримѣръ надъ Содомомъ, надъ Фараономъ, и проч., а милосердіе во всеобщемъ.

Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи не пресѣкутся. Порядокъ временъ возобновляется не потому, чтобъ онъ совсѣмъ не имѣлъ мѣста въ продолженіи потопа; но потому что его благотворныя дѣйствія мало было ощутительны.

Впрочемъ представляющійся здѣсь вопросъ, *о числѣ временъ года у древнихъ*, неразрѣшимъ удовлетворительнымъ образомъ. Псаломникъ дѣлитъ годъ только на *лѣто* и *зиму*, LXXIII, 17. Имени *весны* нѣтъ у Евреевъ. Египтяне не знали *осени*, Diod. L. I. c. 1.

Во всѣ дни земли. Симъ показывается, что изображенное обѣтованіе не вѣчно, а имѣетъ свой предѣлъ. *Дни земли*, наконецъ, должны уступить мѣсто *днямъ небесъ*, Пс. LXXXVIII, 30., и тогда не только временъ года, но и *нощи не будетъ*, Апок. XXI. 25.

Поелику Богъ *не благоволитъ* однихъ наружныхъ *жертвъ и всесожженій*, Пс. L. 18. Евр. X. 4—10., то надобно, чтобы жертва Ноева имѣла нѣкое сокровенное достоинство, которое содѣлало ее благопріятною. Сіе достоинство состояло въ томъ, что она, будучи всеродною и всеобщею жертвою, отъ всего міра и за весь міръ, была посему совершеннѣйшимъ прообразованіемъ всеродной и всеобщей жертвы Христовой. *Возношеніе всесожженія на олтарь* знаменовало то *возношеніе* Іисуса Христа отъ земли, которымъ Онъ *всѣхъ привлекаетъ къ себѣ*, Іоан. XII. 32., и *благоуханіе успокоенія*, которое обонялъ Богъ, такъ сказать, издалеча, была любовь Искупителя, съ которою онъ *предалъ себя за насъ въ приношеніе и жертву, во благоуханіе Богу*, Еф. V. 2. Онъ же прообразованъ былъ и олтаремъ: поколику онъ же возноситъ къ Богу и наши жертвы, Евр. XIII. 10, 15. Изъ сего открывается, что Богъ обновляетъ и благословляетъ весь міръ во Христѣ.

ОБНОВЛЕНІЕ ЦЕРКВИ.

Б. IX. 1—17.

Изобразивъ волю Божію, обновляющую міръ послѣ потопа и приводящую его въ безопасность отъ подобныхъ казней, св. повѣствователь представляетъ еще два откровенія подобнаго содержанія, IX. 1—7. 8—17. Но поелику сія плодовитость не можетъ быть излишествомъ: то должно заключить, что два послѣднія повѣствованія имѣютъ цѣль отличную отъ перваго.

Слова сихъ откровеній обращены не къ одному Ною, какъ прежде (VI. 13. VII. 1. VIII, 15.), ниже ко всѣмъ живущимъ тварямъ, чего, повидимому, требовало содержаніе оныхъ (IX, 1. 5. 10. 11. 15. 16), и что не есть безпримѣрно въ св. Писаніи (Б. I. 22.): но къ *Ною и сынамъ его*, IX. 1, 8. Сіе уже даетъ разумѣть, что существенный предметъ сихъ откровеній касается не одного дома Ноева, ниже всѣхъ живущихъ тварей; но Ноя и его потомства, то есть рода человѣческаго.

Дѣйствительно первое откровеніе относится: 1) къ человѣку въ состояніи природы и общежитія; а второе поставляетъ его 2) въ царствѣ Благодати и вѣры.

1) ОБНОВЛЕНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРИРОДЫ И ОБЩЕЖИТІЯ.

IX. *1. И благословилъ Богъ Ноя и сыновъ его, и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю. 2. Да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земные, и всѣ птицы небесныя; все, что движется на землѣ, и всѣ рыбы морскія отданы (Мною) въ ваши руки.*

3. Все, что движется и живетъ, вамъ да будетъ въ пищу; вамъ даю Я все, подобно какъ и зелень травную. 4. Только плоти съ душею ея, то есть съ кровію ея не пьите. 5. Я изыщу и вашу кровь, въ которой *жизнь ваша, изыщу оную отъ всякаго звѣря, изыщу также душу человѣка отъ руки человѣка, брата его. 6. Кто прольетъ кровь человѣческую, того и самого кровь прольется между человѣками; ибо человѣкъ созданъ по образу Божію. 7. И такъ вы плодитесь, и размножайтесь, и разпространяйтесь по землѣ, и умножайтесь на ней.*

Состояніе природы и общежитія Богъ обновляетъ своимъ *благословеніемъ*, 1. подобно какъ сіе было по сотвореніи человѣка, Б. I. 28.

Сіе благословеніе Божіе заключаетъ въ себѣ права: умножать свой родъ, и обладать тварями. Употребленіе ихъ Откровеніе опредѣляетъ и обезпечиваетъ нѣкоторыми особливыми законами, 2—6.

Да страшатся и да трепещутъ васъ. Сего не было въ благословеніи данномъ Адаму: онъ былъ владыкою твари, но не страшнымъ. Когда же внутреннее достоинство человѣка уже не покоряетъ ему тварей; Богъ обуздываетъ ихъ страхомъ. Сей страхъ освобождаетъ насъ отъ опасностей со стороны сильнѣйшихъ, нежели мы, животныхъ, и заставляетъ ихъ служить намъ: но, пользуясь сими преимуществами, мы должны воспоминать, колико ужасенъ грѣхъ, когда грѣшникъ въ самомъ благословеніи Божіемъ страшенъ. А если иногда звѣри и выходятъ изъ сего страха: мы также не должны обращать сего въ предосужденіе благословенія Божія, но въ осужденіе себя самихъ.

Все, что движется и живетъ, вамъ да будетъ въ пищу. Животныя назначаются въ пищу послѣ потопа потому, какъ думаютъ нѣкоторые, что: а) земныхъ плодовъ со временемъ не достало бы для множества человѣковъ; что б) плодотворная сила земли оскудѣла, и что в) слабость человѣческаго тѣла требовала сильнѣйшихъ вспоможеній для сего сохраненія.

г) Ѳеодоритъ говоритъ, что *Богъ, провидѣвъ наклонность человѣковъ къ идолуслуженію и обоготворенію животныхъ, далъ имъ плоть сихъ послѣднихъ въ пищу, дабы познали, сколь не прилично воздавать Божеское почтеніе такимъ существамъ, которыя можно убивать и снѣдать.* д) Іеронимъ, Cont. Jou. L. I. думаетъ, что Богъ оказалъ въ семъ случаѣ снисхожденіе *жестокосердію.*

Впрочемъ хотя Богъ даетъ въ пищу человѣку *все, что движется:* но можно думать, что раздѣленіе животныхъ чистыхъ и нечистыхъ въ отношеніи къ пищѣ, еще прежде закона возникло изъ познанія ихъ природы, и утвердилось обычаемъ. Ибо таковое раздѣленіе видно издревле и у языческихъ народовъ. Hieron. adver. Jou L. II.

Только плоти съ душею ея, то есть *кровію ея не пьите.* Давъ человѣку власть надъ животными, Богъ полагаетъ ей симъ закономъ предѣлы, и являетъ свою власть надъ самымъ человѣкомъ.

Сей законъ повторяется между законами данными Моисею, Лев. XVII. 10—14. Втор. XII. 23. и даже въ Новомъ Завѣтѣ, Дѣян. XV. 20. Изъ соображенія сихъ повторительныхъ законовъ съ первымъ, не трудно усмотрѣть, что употребленіе крови запрещается во всѣхъ ея видахъ, поколику она можетъ быть отдѣлена.

Изъ того же соображенія открываются и причины запрещенія крови:

а) Естественная: *ибо душа плоти въ крови есть*, Лев. XVII, 11, то есть кровь есть сѣдалище и ближайшій органъ дѣйствій души *). Пріемля живѣйшія напечатлѣнія свойствъ душевныхъ, она можетъ болѣе или менѣе переносить ихъ съ собою и въ другія тѣла, какъ найдено опытами перелитія.

---

*) Древніе вообще такъ думали. Іосифъ: χωρὶς αἵματος, ἐν τούτῳ γὰρ ἡ ψυχή. *Безъ крови; ибо въ ней душа.* Плутархъ: τὸ αἷμα νομὴ καὶ τροφὴ ἐστι τοῦ πνεύματος. De Poësi Homerica. *Кровь есть пажить и пища духа.*

Итакъ, быть можетъ, что частое, и въ большомъ количествѣ, употребленіе крови въ пищу естественно сопровождалось бы въ человѣкѣ вредными послѣдствіями.

б) Нравственная: поелику привычка употреблять кровь, и для сего убивать животныя особливыми мучительными образами смерти, ослабляетъ въ человѣкѣ естественное отвращеніе отъ убійства. По сему-то въ Откровеніи законъ о крови животныхъ соединяется съ закономъ о человѣкоубійствѣ, Б. IX. 4, 5.

в) Обрядовая и вмѣстѣ прообразовательная: *и Я далъ ее* (кровь) *вамъ на олтарь, очищать души ваши: ибо кровь очищаетъ душу*, Лев. XVII, 11. Кровь священна, потому что въ жертвахъ очищаетъ души; или точнѣе,—поелику *невозможно, чтобы кровь тельцовъ и козловъ изглаждала грѣхи*, Евр. X. 4.,—изобразуетъ *кровь Іисуса Христа очищающую отъ всякаго грѣха*, 1. Іоан. I. 7. Посему, отлучая кровь отъ животныхъ, употребляемыхъ въ пищу, законъ превращаетъ, нѣкоторымъ образомъ, каждое закланіе животнаго въ жертвоприношеніе.

Я изыщу и вашу кровь, и проч. Поелику закону о крови животныхъ, по видимому, можно было противоположить, что онѣ сами не щадятъ крови человѣческой, и всѣ твари видимыя живутъ разрушеніемъ другихъ: то Законодатель непосредственно присоединяетъ законъ о человѣкоубійствѣ отъ звѣря; а къ сему, какъ бы мимоходомъ, прилагаетъ законъ о человѣкоубійствѣ между человѣками. Такимъ образомъ, сей послѣдній законъ, будучи существенною цѣлію двухъ предыдущихъ, является въ видѣ случайнаго ихъ дополненія: и сіе на тотъ конецъ, дабы законъ, сколько можно менѣе, предполагалъ дѣйствительное преступленіе; и оно казалось бы тѣмъ болѣе ужасно и чудовищно, чѣмъ менѣе ожидаемо. Нѣкоторые изъясняютъ также взаимную связь сихъ законовъ восхожденіемъ отъ меньшаго къ большему.

Изысканіе крови, значитъ изысканіе и наказаніе виновнаго въ кровопролитіи. См. Б. XLII, 22. Въ семъ смыслѣ Богъ называется *Изыскателемъ крови*, Пс. IX, 13.

Изыскуется же кровь человѣческая отъ звѣря: а) ловцемъ, и б) закономъ положительнымъ, Исх. XXI. 28, 29.

Богъ поставляетъ самого себя изыскателемъ крови, какъ для того: а) чтобы симъ дать полномочіе и важность правосудію человѣческому: такъ и для того, б) чтобы никакой убійца не ласкался ненаказанностію: ибо, уклонясь отъ суда человѣческаго, впадаетъ онъ въ руки Бога мстителя, карающаго злодѣяніе въ жизни, въ смерти и по смерти.

Кто прольетъ кровь человѣческую, того и самого кровь прольется между человѣками: באדם буквально, *въ человѣкѣ*; нѣкоторые излагаютъ, *чрезъ человѣка*. Но первый переводъ сего выраженія болѣе согласуется съ его употребленіемъ, Исх. XIII. 2. Б. IX. 10. и преимуществуетъ тѣмъ, что представляетъ законъ въ свойственной ему полнотѣ и всеобщности.

Кому принадлежитъ право проливать кровь убійцы, сего здѣсь не показывается: потому что а) законъ дается не семейству, не гражданству, но человѣческому роду, и слѣдственно частныя ограниченія онаго сюда не принадлежатъ; и б) даже неблаговременно было бы назначать судей за убійство тогда, какъ весь родъ человѣческій состоялъ только изъ одного отца съ дѣтьми и женами.

Ибо человѣкъ созданъ по образу Божію. Сія причина послѣдняго закона открываетъ снова союзъ его съ предъидущими, по которому всѣ три закона можно изобразить въ слѣдующихъ положеніяхъ:

а) позволительно убивать животныхъ, какъ твари обладаемыя человѣкомъ;

б) но только безъ жестокости должно сіе дѣлать, и даже съ нѣкоторымъ благочестивымъ чувствованіемъ;

в) а дабы обыкновеніе отнимать жизнь у животныхъ не проложило пути къ человѣкоубійству, должно памятовать, что власть надъ владыкою земныхъ тварей принадлежитъ Богу; и что сокрушающій подобіе и образъ Божій оскорбляетъ владычество и славу Его.

И такъ вы плодитесь и размножайтесь. Откровеніе заключается тѣмъ же благословеніемъ, которымъ началось; и тѣмъ показывается, что изложенные предъ симъ законы даны въ дополненіе и обезпеченіе Божія благословенія въ его исполненіи.

2) ОБНОВЛЕНІЕ ЦАРСТВА БЛАГОДАТИ.

8. И сказалъ Богъ Ною и сынамъ его вмѣстѣ съ нимъ: 9. се, Я поставляю завѣтъ Мой съ вами, и съ потомствомъ вашимъ послѣ васъ, 10. и со всякою находящеюся съ вами душею живою, какъ со птицами, такъ со скотомъ, и со звѣрями земными у васъ, со всѣми вышедшими изъ ковчега, со всѣми животными земными; 11. поставляю завѣтъ Мой съ вами въ томъ, что *не будетъ опять истреблена водами потопа всякая плоть, и не будетъ уже потопа на опустошеніе земли. 12. При семъ Богъ сказалъ: вотъ знакъ завѣта, который Я постановляю между Мною, и между вами, и между всякою душею живою находящеюся съ вами въ роды навсегда: 13. Я полагаю дугу Мою въ облакѣ, чтобы она была знакомъ завѣта между Мною и между землею. 14. Такимъ образомъ, когда Я наведу облако на землю: то явится дуга въ облакѣ; 15. и Я вспомню завѣтъ, который между Мною и между вами, и между всякою душею живою во всякой плоти; и воды не сдѣлаются болѣе потопомъ на истребленіе всякой плоти. 16. Ибо будетъ дуга въ облакѣ, и Я увижу ее, и вспомню завѣтъ вѣчный, между Богомъ и между всякою душею живою, и между всякою плотію, какая есть на землѣ. 17. И сказалъ Богъ Ною: вотъ знакъ завѣта, который Я поставляю между Мною и между всякою плотію, какая есть на землѣ.*

Царство благодати и вѣры Богъ обновляетъ *завѣтомъ*, который онъ обѣщалъ Ною еще прежде потопа, Б. VI. 18 и теперь дѣйствительно постановляетъ.

Въ семъ завѣтѣ представляется вниманію: а) его пространство, Б. IX. 8—10. б) его предметъ, 11. и в) его видимое знаменіе, 12—17.

а) Завѣтъ Божій объемлетъ человѣка со всѣми животными. Но сіи вводятся въ него не такъ, какъ участвующія въ обязательствѣ завѣта, къ чему требуются разумъ и свобода, но яко причастныя приносимыхъ онымъ благъ. Богъ вступаетъ въ завѣтъ съ человѣкомъ, яко съ Царемъ вселенныя, и, въ ознаменованіе полнаго къ нему благоволенія, обѣщаетъ цѣлость и безопасность его владычества.

б) Предметъ завѣта есть обѣщаніе сохраненія со стороны Бога, а со стороны человѣка—вѣрованіе обѣщанію и соединенному съ нимъ знаку. Сіе, одною вѣрою постигаемое, сопряженіе невидимой вещи съ видимымъ знакомъ составляетъ самую отличительную черту сего завѣта, безъ которой онъ былъ бы только благословеніемъ или обѣтованіемъ въ царствѣ природы, но которая даетъ ему свойство таинственное и благодатное. *Слово* и *Таинство* суть существенныя принадлежности *Церкви.*

в) Знаменіемъ завѣта избрана *дуга въ облакѣ.* Сопутствуя обыкновенно дождю, она долженствовала представлять человѣкамъ образъ начинающагося потопа: но Богъ хощетъ, чтобы она увѣряла ихъ о безопасности отъ потопа. Такое сопряженіе знака съ означаемымъ особенно отражаетъ въ себѣ свойство завѣта. Являя знаменіе безопасности въ самомъ дѣйствіи опасности, Богъ а) сколько возвышаетъ благодать, б) столько искушаетъ вѣру.

Впрочемъ неосновательно было бы выводить изъ сего постановленія о радугѣ, что она получила бытіе только послѣ потопа. Она могла быть до потопа, такъ же какъ *вода* и *омовеніе* были прежде *крещенія.*

Ключь ко внутреннѣйшей тайнѣ *завѣта Ноева* и *дуги,* можно находить въ Пророкахъ Исаіи, LIV. 8—10. и Іезекіилѣ I. 28. и въ откровеніи Іоанна, IV. 3.

Завѣтъ Бога съ Ноемъ и его сынами означаетъ *вѣчный завѣтъ мира* между Богомъ и Церковію. Дуга, какъ печать завѣта сего, есть образъ благодатнаго дѣйствія въ душахъ *Солнца правды*, Мал. IV. 2. Три главные цвѣта радуги, огненный, червленый и смарагдовый (зеленый), изобразуютъ: а) огнь Божія правосудія, б) кровь Христову его угашающую, и в) благодатное обновленіе жизни.

ИСТОРІЯ НОЯ И СЫНОВЪ ЕГО ПО ПОТОПѢ.

Б. IX. 18—29.

Въ немногихъ словахъ, сія исторія представляетъ: 1) начатки человѣческаго рода по потопѣ, 18, 19. 2) образъ жизни Ноя, 20. 3) его паденіе, 21. 4) неодинаковыя свойства его сыновъ, 22, 23. 5) ихъ судьбу, 24—27. 6) лѣтосчисленіе и кончину Ноя, 28, 29.

1) НАЧАТКИ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПО ПОТОПѢ.

18. Сыновья Ноя вышедшіе изъ ковчега были: Симъ, Хамъ и Іафетъ. Хамъ же былъ отецъ Ханаана. 19. Сіи трое были сыновья Ноевы. Отъ сихъ населилась вся земля.

Симъ, Хамъ и Іафетъ. Не въ первый разъ исчисляетъ Моисей сыновъ Ноевыхъ; однако и здѣсь не напрасно. Теперь онъ отвѣтствуетъ на вопросы: а) не умножился ли родъ человѣческій во время пребыванія въ ковчегѣ? и б) не имѣлъ ли Ной еще сыновъ послѣ потопа?

Хамъ же былъ отецъ Ханаана. Сіе сказано или: а) для того, чтобы Евреи видѣли происхожденіе и предопредѣленіе Хананеевъ, которыхъ землю должны были занять; или б) для того, чтобы приготовить къ разумѣнію проклятія,—о которомъ ниже,—падшаго чрезъ Хама на Ханаана.

Отъ сихъ населилась вся земля. Вотъ разрѣшеніе и цѣль настоящаго сказанія о сынахъ Ноевыхъ. Весь нынѣшній родъ человѣческій отъ нихъ происходитъ.

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ НОЯ.

20. Ной началъ воздѣлывать землю, и насадилъ виноградникъ.

Поелику природа послѣ потопа не вдругъ могла обогатиться какъ плодами, такъ и животными, употребляемыми въ пищу: то не удивительно, что Ной преимущественно обращается къ земледѣлію. Въ особенности же къ насажденію виноградника и употребленію вина могли его побудить: а) воды, можетъ быть, на долго поврежденныя въ источникахъ водами морскими; б) несовершенство снѣдныхъ веществъ на растлѣнной потопомъ землѣ, и в) собственная его старость, требующая питія подкрѣпляющаго и ободряющаго.

3) ПАДЕНІЕ.

21. Однажды пилъ онъ вино, опьянѣлъ, и лежалъ обнаженъ посреди шатра своего.

Опьянѣлъ. Отцы церкви: Златоустъ, Hom. XXIX. in Genes. Θеодоритъ, Quaest. LVI. in Genes. Амвросій, De Noe et Arca, c. 29. Василій, De jejun. hom. I. извиняютъ Патріарха въ семъ паденіи, полагая что ему доселѣ неизвѣстна была сила вина. Въ самомъ дѣлѣ, не доказано, чтобы вино принадлежало даже къ роскоши перваго міра, Матѳ. XXIV. 38.

Обнаженъ. Послѣдованіе повѣствованія показываетъ, что сіе было во снѣ.

4) СВОЙСТВА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

22. Хамъ, отецъ Ханаана, увидѣлъ наготу отца своего, и сказалъ двумъ братьямъ своимъ на дворѣ. 23. Симъ же и Іафетъ взяли одежду, и, положивъ ее оба на плеча свои, пошли задомъ и покрыли наготу отца своего; и какъ лица ихъ были отвращены, то они и не видали наготы отца своего.

Дабы почувствовать непристойность поступка Хамова, должно представить, что нагота Ноя осталась бы закрытою для Сима и Іафета, если бы Хамъ имъ не сказалъ о ней. Итакъ, сей открылъ ее снова. Сіе обнаруживало въ немъ самомъ: а) гордость, утѣшающуюся паденіемъ другаго, б) недостатокъ скромности, свойственной цѣломудрію, и в) неуваженіе къ родителю.

Противныя симъ качества показали въ себѣ Симъ и Іафетъ, которые *не видали наготы отца своего.*

5) СУДЬБА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

24. Когда Ной проспался отъ вина своего, и узналъ, что́ сдѣлалъ надъ нимъ меньшій сынъ его: 25. тогда онъ сказалъ: проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. 26. Еще сказалъ: благословенъ Іегова Богъ Симовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. 27. Да распространитъ Богъ Іафета, и да вселится онъ въ шатры Симовы; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему.

Послѣ паденія Ноя, по видимому, надлежало ждать покаянія: но мы видимъ только его гнѣвъ на сына, поругавшагося его паденію. Не будемъ однако винить въ семъ праведника, который, конечно, призналъ и стократно загладилъ свою погрѣшность: но познаемъ изъ сего намѣреніе повѣствователя, который желалъ здѣсь открыть не столько добродѣтель Ноя, уже не подверженную сомнѣнію послѣ Божественнаго о ней свидѣтельства, сколько пророчественный его духъ и судьбу его потомства.

Слова Ноя хотя обращены къ тремъ сынамъ его, но дѣлятся на двѣ части, то есть на проклятіе и благословеніе. Содержаніе ихъ и послѣдовавшій опытъ показываютъ, что въ нихъ заключается судъ не столько человѣческій, сколько Божій, и не простыя желанія, но силою Духа Божія облеченныя предсказанія.

Проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Желая изъяснить, какимъ образомъ за поступокъ Хама проклятіе пало на сына его Ханаана, а) Евреи говорятъ, что сей первый увидѣлъ наготу своего дѣда, и сказалъ о томъ

отцу своему, Bereschith rabba, 37.; б) другіе присовокупляютъ, что Ной пощадилъ Хама, уважая благословеніе Божіе, въ которомъ сей участвовалъ по изшествіи изъ ковчега, или в) желалъ сократить проклятіе въ одну отрасль рода, вмѣсто цѣлаго потомства. г) Дѣло объяснится совершенно, если съ осужденіемъ грѣха настоящаго соединимъ въ Ноѣ предвидѣніе будущихъ. Хамъ накажется въ томъ сынѣ, или въ томъ племени, которому оставитъ въ наслѣдіе свои грѣхи: наказаніе самое чувствительное для родоначальника, но не менѣе праведное въ отношеніи къ потомству; наказаніе даже милосердое, потому что двоякое преступленіе, родоначальника и рода, мстится единожды.

Когда Ханаанъ называется *рабомъ рабовъ*, то есть *рабомъ презрѣннѣйшимъ:* сіе показываетъ, что рабы произойдутъ и отъ другихъ племенъ, но рабство племени Ханаанова будетъ самое тягостное и постыдное. Таково было рабство Хананеевъ сперва а) грѣховное, и потомъ б) гражданское. Б. XV, 16. 18—21.

Благословенъ Іегова Элогимъ Симовъ. Благословеніе сіе весьма важно, потому что

а) вмѣсто Сима благословляется Богъ, такъ какъ бы Ной изъявлялъ не свое благожеланіе Симу, но свое благодареніе Богу (см. Б. XIV. 19, 20.), и что

б) даже Богъ—мысль по видимому дерзновенная—усвояется Симу. Чѣмъ неожиданнѣе въ семъ мѣстѣ таковыя выраженія, тѣмъ менѣе позволительно ослаблять ихъ знаменательность.

Благословенъ Іегова Богъ. Не Симъ пріемлетъ благословеніе, но его благословеніе вписуется Богу. Итакъ, сіе не есть благословеніе природы или заслугъ, но Благодати.

Благословенъ Іегова Богъ Симовъ. Изъ трехъ племенъ Ноя благословится Богъ въ племени Сима: то есть, оно-то сохранитъ истинное Богопознаніе и Богослуженіе.

Богъ Симовъ. Богъ не только будетъ вѣдомъ и почитаемъ въ племени Сима, но и будетъ принадлежать ему чрезъ *воплощеніе* отъ него.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе исполнилось на Хананеяхъ, которые Израильтянами, потомками Сима, частію истребляемы, частію покоряемы были, отъ временъ Іисуса Навина до Соломона.

Да распространитъ Богъ Іафета. Дѣйствительно, потомки Іафета заняли Европу, малую Азію и весь сѣверъ, который потомъ былъ, по выраженію Іорнанда, *гнѣздомъ и разсадникомъ народовъ.*

И да вселится онъ въ шатры Симовы. Нѣкоторые сіе разумѣютъ о Богѣ, и относятъ къ обитанію Его въ скиніи свидѣнія и храмѣ Соломоновомъ. См. Пс. CXXXI. 13, 14. Но союзъ сихъ словъ съ предыдущими и послѣдующими требуетъ, чтобы онѣ приложены были къ Іафету. Содержаніе сего пророчества повторилъ Валаамъ, Чис. XXIV. 24., а Греки и Римляне показали его событіе, когда вошли съ оружіемъ въ страны потомства Симова. Кромѣ сего, *шатры Симовы*, жилища странниковъ и пришельцевъ земли, вмѣстѣ жилища *Бога благословляемаго Симомъ, Бога Симова*, могутъ означать Церковь, сохраненную въ потомствѣ Сима и, наконецъ, принявшую подъ кровъ свой и *въ участіе наслѣдія* своего, Кол. I. 12. и язычниковъ, потомковъ Іафета.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе было, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Туръ и Сидонъ, съ ихъ поселеніями въ другихъ странахъ.

6) ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ НОЯ.

28. И жилъ Ной послѣ потопа триста пятьдесятъ лѣтъ. 29. Всѣхъ же дней Ноевыхъ было девять сотъ пятьдесятъ лѣтъ; и онъ умеръ.

Слѣдуя еврейскому лѣтосчисленію Патріарховъ, нѣкоторые удивляются многочисленнымъ превратностямъ, которыя Ной видѣлъ въ продолженіи своей жизни; такъ какъ, по сему счисленію, онъ жилъ еще нѣсколько лѣтъ съ Авраамомъ.

Ной упившійся, обнаженный, подверженный поруганію, покрываемый, проклинающій, благословляющій, не безъ приличія почитается прообразованіемъ Іисуса Христа, испившаго всю чашу ярости Божіей, или паче собственной любви къ человѣку, обнаженнаго на крестѣ, подверженнаго, какъ въ себѣ самомъ, такъ и въ своихъ членахъ, поруганію плотскихъ человѣковъ, но за то ихъ оставляющаго подъ проклятіемъ и въ рабствѣ грѣха, съ благоговѣніемъ объемлемаго подъ покровомъ вѣры истинными чадами Божіими, изъ Іудеевъ и язычниковъ, и ихъ благословляющаго, распространяющаго, посвящающаго, воцаряющаго. Только сей образъ не указанъ ясно словомъ Божіимъ, а обрѣтенъ созерцаніемъ отцевъ Церкви, каковы: Іеронимъ, contra Lucifer. Августинъ, de civ. Dei. L. XVI. c. 2. Кипріанъ, Epist. LXI.

ПОТОМСТВО СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

Б. Х.

Краткое исчисленіе первыхъ потомковъ Ноя по тремъ его племенамъ, въ связи повѣствованія Моисеева, имѣетъ ту пользу, что: 1) пролагаетъ путь къ разумѣнію пророчества Ноева, въ соображеніи съ его событіемъ; и 2) постепенно вводитъ повѣствователя въ исторію народа Божія. Вотъ почему родословіе начинается Іафетомъ, а Симомъ заключается.

Не удивительно, что части сего родословія не представляютъ въ себѣ одинаковой полноты, ни строгаго порядка времени: повѣствователь именуетъ только тѣхъ, которые имена свои оставили странамъ и народамъ существовавшимъ въ его время, и достойнымъ особеннаго вниманія по ихъ судьбѣ прошедшей или будущей.

Разысканіе мѣстопребыванія потомковъ Ноевыхъ и происхожденія отъ нихъ народовъ не можетъ быть сдѣлано такъ, чтобы оное удовлетворило любопытству съ ясностію и точностію: однакожъ оно можетъ быть сдѣлано съ пользою для древностей священныхъ и древностей міра.

Родословіе сыновъ Ноевыхъ, 1. Моисей располагаетъ на три части по числу родоначальниковъ, которые суть: 1) Іафетъ, 2—5, 2) Хамъ, 6—20. и 3) Симъ, 21—32.

1) ПОТОМСТВО ІАФЕТА.

X. 1. Вотъ родословіе сыновъ Ноевыхъ Сима, Хама и Іафета. Послѣ потопа родились у нихъ дѣти. 2. Сыны Іафе-

та: Гомеръ, Магогъ, Мадай, Іаванъ, Тувалъ, Мешехъ и Ѳирасъ. 3. Сыны Гомера: Аскеназъ, Рифатъ и Ѳогарма. 4. Сыны Іавана: Елиша, Ѳарсисъ, Киттимъ и Доданимъ. 5. Отъ сихъ произошли *поселенія народовъ* языческихъ, *раздѣленныхъ въ земляхъ своихъ по языкамъ своимъ, по племенамъ своимъ, въ народахъ своихъ.*

Сыны. Симъ словомъ, по свойству еврейскаго языка, не всегда означаются собственно *сыновья*; но и неопредѣленно *потомки* одного родоначальника. См. 20, 21. Писатель выражается точнѣе и обстоятельнѣе, когда говоритъ собственно о сынѣ, 8. 15.

Гомеръ. Народъ сего имени Іезекіиль полагаетъ къ сѣверу отъ Іудеи, либо Халдеи, Іез. XXXVIII. 6. Потомковъ Гомера Флавій находитъ въ *Гомарянахъ*, древнихъ жителяхъ Галатіи, Бохартъ во *Фригійцахъ*, Михаэлисъ въ *Кимерахъ* или Цельтахъ. См. Bochart. Phal. et Can. Michaël. spicil. Geogr. ext. Hebr. ejusd. suppl. ad Lex. Hebr.

Магогъ. И сего должно искать на сѣверѣ, по указанію Іезекіиля, XXXVIII. 2. XXXIX. 1, 2. Іосифъ, Ѳеодоритъ, Іеронимъ производятъ отъ него Скиѳовъ, подъ именемъ коихъ древніе Греки заключали всѣхъ народовъ сѣверныхъ. Strab. L. XI. Бохартъ находитъ имя *Гога* или *Магога* въ имени *Кавказа*, который Колхидяне и Армяне называли גוג חסן *Гогхасанъ, Гогова крѣпость.*

Мадай. Въ книгахъ Даніила, V. 28. и Есѳири, I. 3. сіе имя безпрекословно значитъ *Мидянъ.* Ихъ отъ Мадая производитъ и Флавій; и всѣ согласны въ томъ.

Іаванъ. Сіе имя сокращенно можетъ быть произнесено *Іонъ*, а отъ сего производятъ имя *Іонянъ*, которымъ нѣкогда называлась большая часть племенъ греческихъ, преимущественно же мало-азійскія. Гомеръ жителей Делоса называетъ *Іаонами*, Hymn. Apol. *Царь Іаванъ* у Даніила, VIII. 21. значитъ Александра Великаго.

Тувалъ. По произношенію седмидесяти толковниковъ: *Ѳовелъ.* Отъ сего, вѣроятно, произошли *Тибаряне.* Флавій говоритъ, что это Ивиры, прежде называвшіеся *Ѳовелами.*

Мешехъ или *Мосохъ.* Отъ сего, *Мосхи,* по Флавію, Каппакодійцы. *Ѳовелъ* и *Мосохъ* у Іезекіиля неоднократно соединяются, Іез. XXVII. 13. XXXVIII. 2. XXXIX. 1. Съ симъ согласно Страбонъ въ землѣ *Мосховъ* полагаетъ и *Ивировъ.* L. XI.

Ѳирасъ. Всѣ согласны, что сей есть отецъ *Ѳракіянъ.*

Аскеназъ. Слѣды сего имени находятъ въ Виѳиніи и меньшей Фригіи въ наименованіяхъ озера, залива, острововъ, *Асканскихъ,* также города и области *Асканіи.* Бохартъ думаетъ, что и *Понтъ Аксеносъ* у Грековъ значитъ *Понтъ Аксеназовъ:* ибо знаменованіе *негостепріимнаго* противорѣчитъ свойству Понтійскихъ народовъ. Въ пророчествѣ Іереміи, LI. 27. призываются на Вавилонъ *Араратъ, Минни* и *Аскеназъ;* Бохартъ, примѣняя сіе къ настоящему изысканію, доказываетъ изъ Ксенофонта, Сугор. L. VII. что Киръ, покоривъ Фригію, вывелъ изъ нея сильное войско.

Рифатъ. По книгѣ Паралипоменонъ, впрочемъ не во всѣхъ ея спискахъ, I. 6. *Дифатъ.* Флавій, и за нимъ Бохартъ, даютъ ему *Пафлагонію,* коея жители нѣкогда назывались *Рифатами,* Pomp. Mel. L. I. Другіе отъ сего производятъ имя горъ *Рифейскихъ* (которыя Мела, L. I. полагаетъ на восточной сторонѣ Дона) и народа *Аримфеевъ, кроткаго* по имени (ריף Араб.) и по описанію Геродота *).

(*) *Τούτους οὐδεὶς ἀδικεῖ ἀνθρώπων, ἱεροὶ γὰρ λέγονται εἶναι, οὐδέ τι ἀρήϊον ὅπλον ἐκτέαται. Καὶ τοῦτο μὲν τοῖσι περιοικεῦσι ἑτοῖ εἰσι τὰς διαφορὰς διαιρέοντες. Τοῦτο δὲ ὅς ἂν καταφύγῃ ἐς τούτους, απ' οὐδενὸς ἀδικέεται.* L. VI. c. 23. *Сихъ никто изъ человѣковъ не оскорбляетъ, ибо они почитаются святыми, и никакого браннаго орудія не имѣютъ. Они разрѣшаютъ споры окрестныхъ обитателей. Прибѣгающій къ нимъ никѣмъ оскорбляемъ не бываетъ.* Геродотъ называетъ сей народъ *Аргиппеями;* но Плиній изъ Геродота же, *Аримфеями,* Hist. nat. L. VI. c. 13.

Ѳогарма. Домъ Ѳогарма у Іезекіиля представляется изобилующимъ *конями и всадниками* XXXVII. 14. По сему признаку Бохартъ находитъ оный въ Каппадокіи. Но сей признакъ, по свидѣтельству Ксенофонта, Exped. Cyr. L. IV. и Страбона, Geogr. L. XI. приличествуетъ также Арменіи. У Армянъ есть согласныя съ сею послѣднею догадкою преданія о ихъ происхожденіи.

Элиша. Жилища его, по отцу его, должно искать въ Греціи. Оно есть, по халдейскому толковнику, *Елласъ* или *Еллада* (אלים; по Флавію, *Эолія;* по Бохарту, *Элида*, и вообще Пелопоннисъ. *Багряница изъ острововъ Элиша*, упоминаемая у Іезекіиля, XXVII. 7. есть произведеніе Лаконіи и окрестныхъ странъ *).

Ѳарсисъ. Признаки земли Ѳарсисъ суть: положеніе отдаленное отъ Палестины, на западѣ, Пс. LXXI. 10. приморское, Пс. XLVII. 8. торговля съ Тиромъ и обиліе металловъ, Іез. XXVII. 12. Съ вѣроятностію думаютъ, что это Испанія, гдѣ пристань и островъ *Тартессъ*, и городъ *Тарсій*, *Ταρσεῖον*, Polyb. L. III. и гдѣ обиліе металловъ въ древнія времена было необыкновенное. Strab. L. III. Diod. L. V. Plin. H. N. L. III. c. 3.

Киттемъ. Бохартъ отъ сего производитъ Италію, относя пророчества: Валаамово, Числ. XXIV. 24. и Даніилово, XI. 29, 30. *о корабляхъ Киттимъ*, къ Римлянамъ, и думая, что имя *Латіумъ* есть переводъ арабскаго *Кетимъ*, что значитъ *сокрытаго.* Съ большею основательностію полагаютъ, что Киттимъ есть *Македонія:* ибо а) въ семъ знаменованіи употребляетъ сіе имя писатель первой книги Маккавейской, I. 1. VIII. 5., б) симъ-знаменованіемъ соглашаются съ событіемъ всѣ пророчества о *землѣ и островахъ Киттимъ*, Иса. XXIII. 1. Іез. XXVII. 6. и в) древнее имя Македоніи, *Маккетта* или *Макетія*, очень близко къ имени *Киттимъ*.

---

*) — — Nec Laconicas mihi
Trahunt honestæ purpuras clientæ. Horat.

Доданимъ. По нѣкоторымъ спискамъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. I. 7. *Роданимъ.* Тѣ, которые слѣдуютъ сему послѣднему чтенію, ищутъ племени Роданимъ или на островѣ *Родосѣ*, какъ то дѣлаютъ седмдесять толковниковъ и Іеронимъ; или около устья рѣки *Родана* (Роны) и города *Роданузіи*, какъ Бохартъ. Если предпочесть первое чтеніе, то селеніе Доданимъ можно полагать въ Епирѣ, гдѣ прорицалище, рѣка и городъ имѣютъ одно имя: *Додона.* Древность прорицалища Додонскаго, засвидѣтельствованная Геродотомъ, L. II. c. 52. и сохранившіяся объ ономъ преданія подтверждаютъ сію догадку. Прорицанія давала, по сказаніямъ Египтянъ, *жрица*, а по баснословію додонскихъ жрецовъ, *голубица:* сіе разнорѣчіе объясняется финикійскимъ или еврейскимъ именемъ יונית *Іаваниѳъ*, или *Іониѳъ*, которое можетъ означать и *женщину отъ племени Іавана*, и *голубицу.*

Поселенія. Сіе значеніе слова אי, почерпнутое изъ арабскаго языка, по видимому, есть коренное значеніе онаго. Значеніе *острова*, которое даютъ оному здѣсь седмдесять толковниковъ, впрочемъ обыкновенное, не приличествуетъ сему мѣсту. Что же Евреи однимъ и тѣмъ же именемъ означали земли лежащія на морѣ, за моремъ, и вообще отдаленныя и мало извѣстныя, сіе согласно съ состояніемъ землеописанія въ древнія времена, и съ положеніемъ собственной ихъ земли. И другіе азіатскіе народы только Азію почитали твердою землею. См. Herod. L. II. c. 103. Бытописатель, указуя *на поселенія народовъ* языческихъ, кажется, хотѣлъ обратить вниманіе соотечественниковъ особенно на малоизвѣстныя и еще возникавшія въ то время племена Европы.

2) ПОТОМСТВО ХАМА.

6. Сыны Хама: Кушъ, Мицраимъ, Футъ и Ханаанъ. 7. Сыны Куша: Сева, Хавила, Савта, Раама, Савтеха. Сыны Раамы: Шева и Деданъ. 8. Кушъ родилъ также Нимрода: Сей началъ быть силенъ на землѣ. 9. Онъ былъ

силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ; потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. 10. Царство его вначалѣ составляли: *Вавилонъ, Эрехъ, Акадъ и Халне, въ землѣ Сеннааръ. 11. Изъ сей земли вышелъ Ассуръ, и построилъ Ниневію, Реховоѳъ-иръ, Калахъ. 12. и Ресенъ, между Ниневіею и между Калахомъ, городъ великій. 13. Отъ Мицраима произошли Лудимъ, Анамимъ, Легавимъ, Нафтюхимъ, 14. Патрюсимъ, Каслюхимъ (откуда вышли Филистимляне) и Кафторимъ. 15. Отъ Ханаана родились: Цидонъ, первенецъ его, Хетъ. 16. Іевуси, Эмори, Гиргаши. 17. Хивви, Арки, Сини, 18. Арвади, Цемари и Хамаѳи. Въ послѣдствіи* времени *племена Хананскія разсѣялись. 19. И шла граница Хананеевъ отъ Сидона къ Герару, къ Газѣ, отсюда къ Содому, Гоморру, Адмѣ и Цевоиму до Лаши. 20. Сіи суть сыны Хамовы. по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, въ народахъ своихъ.*

Кушъ. Кушъ есть Еѳіопія, какъ первоначальная Аравійская, такъ и происшедшая отъ ней—Африканская. Первое доказывается: а) смѣшеніемъ именъ *Кушъ* и *Мидіанъ* въ исторіи Моисея, Исх. III. 1. Чис. XII. 1. б) смѣжностію земли *Кушъ* съ *Аравіею*, 2 Пар. XXI. 16. и в) войнами народа Кушъ въ Азіи, 4 Цар. XIX. 2. 2 Пар. XIV. 8. Послѣднее также не сомнительно: а) по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. c. 6. б) по переводамъ Новаго Завѣта сирскому и арабскому. по которымъ *Еѳіопія, Кушъ* и *Аббиссинія* суть одно, Дѣян. VIII. 27. и в) по естественному признаку Еѳіоплянъ у Іереміи, XIII. 23.

Мицраимъ. Сіе имя въ св. Писаніи постоянно знаменуетъ *Египетъ.*

Футъ. Сіе имя часто можно видѣть у Пророковъ между народами Африканскими, Іер. XLVI. 9. Іез. XXX. 4, 5. Нау. III. 9. Флавій говоритъ, что это Ливія; и находитъ также у греческихъ писателей область и рѣку *Футъ*, о которой упоминаетъ и Плиній, L. V. c. 1.

Ханаанъ. Сей далъ жителей и наименованіе землѣ *Ханаанской*, въ которой заключалась Іудея, Финикія и Сирія.

Сева. О потомствѣ его упоминается въ пророчествѣ Исаіи, XLV. 14, гдѣ Богъ отдаетъ Киру *торговлю Куша и Савеевъ.* Флавій показываетъ городъ *Сава* въ Еѳіопіи Африканской.

Хавила. Сіе имя находится еще между сынами Іектана, 29. Отъ Хавилы, сына Хусова, производятъ *Хавланъ*, иначе Іеменъ въ Аравіи.

Савта. Темные слѣды поселенія и переселенія потомства его, находятъ въ именахъ: *Сафѳа* (городъ счастливой Аравіи у Птоломея), *Сафѳа* (островъ или полуостровъ Персидскаго залива у того же писателя), *Мессаваты* (которыхъ Плиній полагаетъ въ предѣлахъ Персіи).

Реама. По произношенію седмидесяти толковниковъ: *Регма.* Признаки сего племени у Іезекіиля, XXVII 22. съ вѣроятностію показываютъ страну въ Аравіи близъ Персидскаго залива, гдѣ городъ *Регма* по Птоломею.

Савтеха. Имя, которое не встрѣчается болѣе въ священныхъ книгахъ, и которое безполезно преслѣдовать догадками.

Шева. То же имя встрѣчается опять въ семъ родословіи, 28. и еще въ родословіи Аврама, XXV. 3. Къ упоминаемому здѣсь родоначальнику Бохартъ относитъ тѣ мѣста св. Писанія, гдѣ имя *Шева* соединяется съ именами Куша или его потомковъ (см. Пс. LXXI. 10. Іез. XXVII. 23, 23. XXXVIII. 13.), и полагаетъ его потомство при Персидскомъ заливѣ, гдѣ народъ *Асабы*, по Птоломею, и горы *Сабо* у Арріана.

Деданъ. Одно племя сего имени жило въ сосѣдствѣ съ Идумеями, Іер. XXV. 23. XLIX. 8. а происходило отъ Дедана внука Аврамова, Б. XXV. 3. Другое, по описанію Іезекіиля, XXVII. 15. XXXVIII. 13. должно полагать при морѣ и въ сосѣдствѣ *Шевы.* Отсюда можетъ быть городъ *Даденъ* при Персидскомъ заливѣ.

Кушъ родилъ также Нимрода. Слава сего человѣка причиною того, что Моисей говоритъ о немъ отдѣльно отъ его братьевъ. Имя *Нимрода* значитъ *бунтовщика* или *горделивца.*

Сей началъ быть силенъ на землѣ Симъ означается власть и богатство, Пс. CXI. 2, 3 , а иногда и преобладаніе. Пс. LI, 3.

Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Слова сіи могутъ означать какъ то, что Нимродъ искусенъ былъ въ звѣроловствѣ, такъ и то, что симъ искусствомъ достигъ онъ власти надъ людьми. *Сильный предъ Богомъ* есть то же, что́ сильный безъ примѣра между человѣками. Подобныя выраженія въ священномъ языкѣ суть отраженія благочестиваго чувствованія тѣхъ, которые образовали и употребляли оный. См. Пс. LXXIX. 11. Іон. III. 3. Дѣян. VII. 20.

Потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Для показанія того, что память Нимрода еще существовала въ народномъ преданіи, Моисей употребилъ здѣсь или пословицу, или отрывокъ нѣкотораго народнаго стихотворенія. Смыслъ сего изреченія тотъ, что мужественнаго подвижника или хитраго притѣснителя сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался быть столицею міра, Б. XI, 4., но Нимродъ,—который, вѣроятно, имѣлъ великое участіе и въ умыслѣ столпотворенія,—воспользовался, по смѣшеніи языковъ, трудами всего рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Іеронима, это есть Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохартъ думаетъ, что *Халне* есть главный городъ *Халонитиды* въ Ассиріи, извѣстный въ послѣдствіи времени подъ именемъ Ктисифона.

Сеннааръ. Извѣстно, что симъ именемъ означается Вавилонія: но пространство его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣсто древніе. Новѣйшіе, принимая אשור вмѣсто אשורה, чему примѣры есть, 3 Цар. III. 15. 2 Цар. VI. 10. по большей

части переводятъ такъ: *изъ сей земли вышелъ* онъ, то есть Нимродъ, *въ Ассирію*.

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохартъ находитъ одну при Евфратѣ, а другую за Тигромъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Реховоѳъ-иръ, или *Реховоѳъ-городъ*, такъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города *Реховоѳъ—ханнаиръ*. Б. XXXVI. 37. По свидѣтельству Ефрема, это Адіабена.

Калахъ. По Ефрему, Хетро, или Гарта.

Ресенъ. Вмѣсто *великаго города* сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудимъ. Имя, безъ сомнѣнія, не лица, но племени. Отличительный знакъ сего народа у Исаіи LXVI. 19. и Іереміи XLVI. 9. есть искусство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Анамимъ. Бохартъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона, народъ *Гамманы* или *Гараманты*.

Легавимъ. Бохартъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтянамъ*, жившимъ на западѣ отъ Ѳиваиды въ странѣ песчаной и жаркой. להבה *легава* значитъ *пламя* и *жаръ*. См. Іои. I. 19.

Нафтюхимъ. *Нефѳисъ*, по словамъ Плутарха, Lib. de Iside, у Египтянъ означаетъ *край земли приморскій*. Посему жилища народа Нафтюхимъ нѣкоторые ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пристань *Фѳіа* у Птоломея.

Патрюсимъ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что *земля Патросъ* принадлежала къ Египту. Но у Исаіи, XI. 11. она отдѣлена отъ него. Бохартъ толкуетъ сіе о Ѳиваидѣ, находя положеніе страны Патросъ означеннымъ въ исчисленіи частей Египта у Іереміи, XLIV. 1, гдѣ именуются по порядку, начиная отъ стороны Палестины, *Магдолъ* (при Чермномъ морѣ), *Тахпанхесъ* (у Геродота *δαφναι πηλουσιαι*), *Нофъ* (иначе *Мофъ*, то есть *Мемфисъ*), и *Патросъ* Ѳиваида, гдѣ область *Паѳуритъ*, по Плинію).

Каслюхимъ. Бохартъ разумѣетъ подъ симъ именемъ Колхидянъ, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не столь

древне. Другіе полагаютъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Отъ *Каслюхимъ* производятся здѣсь *Филистимляне:* а въ другихъ мѣстахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можетъ быть, Филистимляне переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторимъ. Древніе, начиная отъ седмидесяти толковниковъ, называютъ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаетъ, что *Кафторъ* есть *Китръ*.

Цидонъ. Отъ сего *Сидонъ* главный городъ Финикіи прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Іудеи около Хеврона Б. XXIII. 2. 3.

Іевуси. Сего потомки—обитали въ Іерусалимѣ до временъ Давида. См. Іис. XV. 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сіе племя сильно было за Іорданомъ. Числ. XXI, 26.

Гиргаши. Племя сіе сражалось съ Евреями на западѣ отъ Іордана, Іис. XXIV. 11. Посему трудно почесть оное за одно съ *Гергесинцами*, Мат. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанѣ, Суд. III. 3., а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Іис. XI. 19.

Арки. Отъ сего Бохартъ производитъ городъ *Арку*, при подошвѣ Ливана, упоминаемый Іосифомъ и Птоломеемъ.

Сини. Іеронимъ Quaest. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко отъ Арки находился *Сини*. Страбонъ, L. XVI. упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанѣ, называемомъ *Синна*.

Арвади. Отъ сего, какъ кажется, жители *Арада*, острова противъ устья рѣки Элевѳера.

Цемори. Отъ сего, можетъ быть, получилъ начало городъ *Симира*, близъ Элевѳера.

Хамаѳи. По книгѣ Числъ, XIII. 22. XXXIV. 7, 8. *Хамаѳъ* есть сѣверный предѣлъ земли Израильской. Халдейскіе толковники принимаютъ оный за Антіохію; но Іосифъ говоритъ, что то былъ городъ у Грековъ, называемый Епифаніею.

Для Евреевъ, которые вскорѣ долженствовали занять землю племенъ Хананейскихъ, Моисей описываетъ ея и предѣлы

вообще, 19. Онъ обходитъ ее, начиная отъ сѣвера, по западу, югу и востоку, и указываетъ на извѣстнѣйшіе города. Менѣе прочихъ извѣстный *Лаша*, по Іерониму, есть *Лиса*, иначе Каллиррое.

Сіи суть сыны Хамоны по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, и пр. Симъ заключеніемъ родословнаго списка писатель объясняетъ, что это не есть поголовная перепись ближайшихъ потомковъ Хамовыхъ, но что здѣсь наименованы только тѣ изъ нихъ, которыхъ имена сдѣлались именами *племенъ, языковъ, земель и народовъ*.

3) ПОТОМСТВО СИМА.

21. Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ, стариаго брата Іафету. 22. Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ Арфаксадъ Лудъ и Арамъ. 23. Сыны Арама: Уцъ, Хулъ, Геверъ и Машъ. 24. Арфаксадъ родилъ (Каинана; Каинанъ родилъ) Шелаха; Шелахъ родилъ Евера. 25. У Евера родились два сына; имя одному—Пелегъ, потому что во дни его земля раздѣлена; имя брату его, Іоктанъ. 26. Отъ Іоктана родились: Алмодадъ, Шелефъ, Хацармавегъ, Іерахъ, 27. Гадорамъ, Узалъ. Дикла, 28. Овалъ, Аби-маелъ, Шева, 29. Офиръ, Хавила и Іовавъ. Всѣ сіи были дѣти Іоктана. 30. Поселенія ихъ простираются отъ Меши до Сефара, горы восточной. 31. Сіи суть сыны Симовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ въ земляхъ своихъ, по народамъ своимъ. 32. Вотъ племена сыновъ Ноевыхъ, въ родословномъ ихъ порядкѣ, *въ народахъ ихъ. Отъ сихъ распространились на землѣ народы послѣ потопа.*

Отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ. Съ еврейскаго нѣкоторые новѣйшіе переводятъ: *отцу всѣхъ сыновъ той стороны*, то есть живущихъ за Евфратомъ. Но первый переводъ, обыкновенный у древнихъ, оправдывается тѣмъ, что а) выраженіе בני עבר не столь полно, чтобы имъ можно было замѣнить слѣдующее:

אנשי מעבר דנהר Езд. IV. 10, 11. 2 Цар. X. 16. и б) что имя *Еверъ*, есть извѣстное имя лица въ семъ самомъ родословіи, 25. обратившееся потомъ въ народное, Б. XIV. 13. XL. 15. Чис. XXIV. 24. и потому нѣтъ нужды искать оному другаго происхожденія и значенія. Что же Моисей въ началѣ общаго родословія Симова называетъ его частно *отцемъ сыновъ Еверовыхъ*; сему причиною то, что писатель постепенно входитъ изъ всеобщей въ частную исторію *сыновъ Евера*, или, однимъ словомъ, *Евреевъ*.

Старшаго брата Іафету. Съ еврейскаго можно также перевести: *брата Іафету старшему*. Только въ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказать полнѣе, напримѣръ: *старшему сыну Ноеву*. Что Іафетъ былъ первородный, сіе догадкою выводить можно изъ сравненія лѣтосчисленія жизни Ноевой съ лѣтосчисленіемъ жизни Симовой. Б. V. 32. VII. 11. XI. 10. Но могло статься, что въ первомъ изъ сихъ мѣстъ поставлено круглое число вмѣсто некруглаго, подобно какъ и о трехъ сынахъ упомянуто безъ различенія временъ рожденія ихъ; строгость же лѣтосчисленія предоставлена другимъ двумъ мѣстамъ. Напротивъ того, что Симъ былъ первородный, примѣтно изъ того, что въ исчисленіи братьевъ онъ обыкновенно поставляется первый, V. 32, VI. 10. VII. 13. IX. 18. 23. X. 1. Отступивъ здѣсь отъ сего порядка, и поставивъ родословіе Сима послѣ родословій братьевъ его, писатель имѣлъ причину напомнить читателю, что Симъ есть *старшій братъ Іафету*, котораго родословіе поставлено впереди прочихъ, не удостоивая между тѣмъ наименовать съ ними третьяго брата, уже отдѣленнаго отъ нихъ и нравомъ и проклятіемъ.

Еламъ. Отъ сего ведетъ начало *Елимаида*, страна между Сусіаною и Мидіею, съ коими въ св. Писаніи она часто и соединяется, Иса. XXI. 2. Іер. XXV. 25. Дѣян. II. 9. Езд. IV. 9. а съ первою даже иногда смѣшивается, Дан. VIII. 2.

Ассуръ. Имя сіе значитъ *счастливаго*. Имъ означается Ассирія, и она достойна сего имени. См. 4 Цар. XVIII. 32.

Арфаксадъ. Слабый слѣдъ сего имени находитъ Бохартъ у Птоломея въ имени *Аррапахитиды*, которая была часть Ассиріи. Въ св. Писаніи никакой народъ, ниже страна, не называется именемъ Арфаксада. Ему изъ сыновъ Симовыхъ предоставлена была лучшая слава—быть между Патріархами народа избраннаго.

Лудъ. Іосифъ, Іеронимъ, Евсевій, Исидоръ, потомками Луда почитаютъ *Лидянъ.*

Арамъ. Симъ именемъ назывался еще внукъ Нахоровъ отъ Камуила, Б. XXII. 21. а страны очень многія: *Арамъ Нагараимъ* (Арамъ междурѣчная, то есть Месопотамія), Б. XXIV. 10. *Падан-Арамъ* или *Седе-Арамъ* (Арамъ польская), Б. XXVIII. 7. Ос. XII. 13. *Арамъ Веѳ-реховъ*, *Арамъ Цова*, 2 Цар. X. 6. 8. *Арамъ Даммесекъ*, (Дамасская), 2 Цар. VIII. 5. Даже отечество Нахора и отечество Іакова называется Арамъ. Б. XXV. 20. Втор. XXVI. 5. Въ пророчествѣ Амоса IX. 7. Богъ говоритъ, что Онъ извелъ *Арамлянъ* изъ *Кира*, которой страны нѣкоторые ищутъ около рѣки *Кира* въ Персіи, или около *Кура* въ Иверіи. Изъ столь многихъ странъ Арамскихъ нѣтъ средства узнать ту, которая была первымъ отечествомъ *Арамлянъ*. И Греки употребляли имя *Арамеевъ* или *Аримовъ*, а потомъ стали называть ихъ *Сирійцами.* Strab. L. XVI.

Уцъ. Симъ именемъ называется еще первенецъ Нахора. Б. XXII. 21. и одинъ изъ потомковъ Исава, XXXVI. 28. Упоминаемый здѣсь первенецъ Арама, по преданію древнихъ, создалъ Дамаскъ, и далъ свое имя Дамасской равнинѣ, которую Іудеи называютъ *Уцъ*, а Аравляне *Гаутъ.*

Хулъ. Бохартъ отъ него производитъ *Холоботену* (חול בית *домъ Хула*), часть Арменіи; а Михаэлисъ Целе-Сирію.

Геферъ. Слѣдъ сего имени находятъ въ имени рѣки *Кеитрита.*

Машъ, по книгѣ Паралипоменонъ *Мешехъ*, 1. Пар. I. 17. Отъ сихъ именъ Бохартъ выводитъ имя горы *Масія.*

Каинанъ. Сего имени нѣтъ въ текстѣ еврейскомъ, между потомками Сима. Но находится оно въ древнѣйшихъ и лучшихъ греческихъ рукописяхъ Ветхаго Завѣта и Евангелія св. Луки, III. 36. и въ древностяхъ Іосифа Флавія.

Іоктанъ. Арабы называютъ его *Кахтанъ*, и почитаютъ отцемъ многихъ племенъ счастливой Аравіи и самаго языка арабскаго. Слѣды его имени показываетъ народъ *Катаниты* у Птоломея, и городъ *Вайсаѳъ-Іектанъ* въ окрестностяхъ Мекки.

Моисей, описывая потомковъ Іоктана, предѣлами ихъ полагаетъ на западѣ *Мешу*, которая вѣроятно есть *Мусе*, торговая пристань Чермнаго моря въ Аравіи; а на востокѣ *Сефаръ*, городъ и цѣпь горъ, которыя у Грековъ назывались *Климаксъ*, то есть *лѣствицею*. По сему указанію сыновъ Іоктана должно искать въ Аравіи.

Алмодадъ. Отъ сего, по мнѣнію Бохарта, *Аллумеоты*, въ срединѣ счастливой Аравіи.

Шелефъ. Отъ сего *Саланены*.

Хацармаветъ. По Арабскому произношенію: *Хадрамаутъ*. Изъ сего слова, по трудности его произношенія, у Грековъ родились имена: *Адрамита*, *Хатрамисъ*, *Хатрамитисъ*. Страна, ими означаемая, богата миррою и ладаномъ, но не здорова; и сіе послѣднее свойство соотвѣтствуетъ имени הצרמות *Страна смерти*.

Іерахъ. Имя сіе значитъ *Луну*. Бохартъ сравниваетъ оное съ именемъ народа *Ἀλιλαῖοι* у древнихъ, нынѣ בני הלאל *Бне-гилалъ*, *чада луны*.

Гадорамъ. Отъ сего, по Бохарту, *Дриматы*, жители мыса *Ходорамъ*, при Персидскомъ заливѣ.

Узалъ. Симъ именемъ донынѣ у аравійскихъ Іудеевъ называется городъ *Цанаа*, у древнихъ *Аузара*, отколѣ *мирра Аузарская*.

Дикла. Имя сіе съ сирскаго значитъ *пальму* или *пальмовый лѣсъ*. Такое мѣсто, и по сему признаку потомство Диклы, Бохартъ находитъ въ южной Аравіи.

Овалъ. Сему племени Бохартъ назначаетъ мѣсто въ Африкѣ противъ Аравіи, гдѣ была пристань *Авалитская.*

Ави-маелъ. По Бохарту есть *отецъ Малитовъ*, коихъ Ѳеофрастъ полагаетъ въ числѣ четырехъ народовъ счастливой Аравіи, славившихся благовоніями.

Шева. Сіе племя Бохартъ полагаетъ между Минеями и Катаванами при Чермномъ морѣ.

Офиръ. Имя сіе у Аравовъ значитъ *богатаго.* Переводъ онаго находитъ Бохартъ въ имени *Кассанитовъ*, которое происходитъ отъ слова חסן *хасанъ*, *сокрывать сокровище.*

Хавила. Отселѣ страна *Хавланъ*, близь земли Савеевъ.

Іовавъ. Іеавъ, съ Арабскаго, *пустыня.* Такова была земля *Іоваритовъ*, (можетъ быть, *Іовавитовъ*) по Птоломею.

РАЗСѢЯНІЕ НАРОДОВЪ.

Б. XI. 1—9.

---

1. Тогда какъ вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ, 2. случилось, что люди двинувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину, и поселились тамъ. 3. И сказали другъ другу: надѣлаемъ кирпичей, и обожжемъ огнемъ. Такимъ образомъ кирпичи были у нихъ вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести. 4. Далѣе они сказали: построимъ себѣ городъ и башню, высотою до небесъ; и сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы намъ не разсѣяться по лицу всея земли. 5. Но Іегова сошелъ посмотрѣть городъ и башню, которыя строили сыны человѣческіе. 6. И сказалъ Іегова: вотъ одинъ народъ, и одинъ у всѣхъ языкъ; и вотъ что начали они дѣлать, и не будетъ у нихъ остановки ни въ чемъ, что они вздумали дѣлать. 7. Пойдемъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ, такъ чтобы одинъ не понималъ языка у другаго. 8. Тогда Іегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ; и они перестали строить городъ. 9. Посему дано ему имя, Вавилонъ; ибо тамъ смѣшалъ Іегова языкъ всей земли, и оттуда разсѣялъ ихъ Іегова по всей землѣ.

Сказавъ о распространеніи человѣческаго рода по потопѣ, въ первѣйшихъ или знатнѣйшихъ племенахъ, Моисей объясняетъ, какимъ образомъ изъ единаго великаго семейства человѣческаго рода произошли различные народы.

По самому естественному порядку, онъ показываетъ сперва: 1) состояніе рода человѣческаго въ его единствѣ, 1. потомъ 2) случай къ раздѣленію со стороны самыхъ человѣковъ, 2—4. далѣе 3) судъ и опредѣленіе Божіе о семъ раздѣленіи, 5—7. и наконецъ 4) самое дѣйствіе раздѣленія, 8, 9.

1) *Вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ.* Буквально съ еврейскаго: *вся земля имѣла однѣ уста и однѣ слова.* Подобныя сему выраженія въ еврейскомъ языкѣ нерѣдко знаменуютъ единомысліе или единодушіе, Іис. IX. 2. 3 Царст. XXII. 13. Исх. XXIV. 3. но употребленное здѣсь точно значитъ одинъ общій языкъ, Исаіи. XIX. 18. Итакъ, Моисей изображаетъ единство общества человѣческаго во всеобщемъ языкѣ, а не всеобщее согласіе людей въ намѣреніи столпотворенія *).

Спрашиваютъ, какой былъ сей первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода?

Нѣкоторые, изслѣдовавшіе сей вопросъ, утверждаютъ, что хотя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ восточныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не есть болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни французскій, ни италіанскій, ни испанскій не есть древній латинскій.

Другіе отдаютъ первенство еврейскому, не отвергая однакоже, что и онъ потерпѣлъ измѣненіе отъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается:

а) Исторіею. При помощи долголѣтней жизни Патріарховъ и ихъ постоянства во мнѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адамовъ безъ великаго поврежденія долженствовалъ сохраниться до Ноя,—языкъ Ноевъ до Аврама,—языкъ же Аврамовъ есть

---

*) Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось и у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ: но что люди, не умѣя цѣнить своего счастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ отъ смерти, дабы они не казались униженными предъ зміемъ, который обновляется ежегодно; что наконецъ разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. Plat in Politic. Phil. de conius. ling.

еврейскій. Священная Исторія не подаетъ намъ причины смѣшивать благословенное племя съ *сынами человѣческими*, 5. какъ въ преступленіи столпотворенія, такъ и въ наказаніи смѣшенія языковъ. Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Аврамова полагаютъ халдейскій, потому что находятъ его въ отечественной странѣ сего племени, и даже въ устахъ Лавана (יגר־שהדותא *іегар-сагадуѳа*, *холмъ свидѣтельства*, Б. XXXI. 47.): но не вѣроятнѣе ли то, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало-по-малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ сосѣдей, нежели то, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ отдѣленный отъ всѣхъ народовъ, и нежелавшій ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенія, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ?

б) Свойствомъ самаго языка еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется то достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойства вещей. Въ св. Писаніи онъ изъ себя самого изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, коихъ корни утратились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущество не можетъ быть отнесено къ искусству писателя св. книгъ, сіе доказываютъ имена, которыхъ образованіе не было въ его власти, и которыя долженствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ, какъ напримѣръ אדם отъ אדמה, אישה отъ איש, и пр.

в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Болѣе всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, странъ, божествъ языческихъ, и многія другія слова, коихъ начала невидимы въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ еврейскаго. Вообще въ немъ сближаются древности языковъ, какъ потоки при источникѣ.

2) Случаемъ къ раздѣленію народовъ было столпотвореніе, коего Моисей замѣчаетъ: а) мѣсто, б) образъ и в) намѣреніе.

а) *Двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину.* Изъ Арменіи, гдѣ было первое жилище рода чело-

вѣческаго по потопѣ, въ землю Сеннааръ путь лежитъ къ югу. Итакъ здѣсь или не о первомъ уже говорится преселеніи, или имя востока употреблено въ знаменованіи весьма неопредѣленномъ. См. Иса. IX. 12.

б) Употребленіе *кирпичей вмѣсто камней, и земляной смолы вмѣсто извести*, въ строеніи Вавилона, объясняется свойствомъ земли Сеннааръ.

Слова: *городъ и башня* значатъ или совокупно, *укрѣпленный городъ*, или раздѣльно, *городъ съ одною башнею* для укрѣпленія и великолѣпія. См. Суд. IX. 51.

Высотою до небесъ. Это есть напряженное выраженіе огромности, не безпримѣрное у Евреевъ, Второз. I. 28, IX. 1. и не чуждое истиннаго повѣствованія: хотя впрочемъ изъ него, по всей вѣроятности, родилась языческая басня о Гигантахъ, желавшихъ завоевать небо.

в) *Сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы намъ не* (פן) *разсѣяться по лицу всея земли. Сотворить имя*, на языкѣ. св. Писанія значитъ, *снискать славу*, 2 Царст. VIII. 13. Исаіи. LXIII. 12. Іерем. XXXII. 20. Итакъ, одною изъ побудительныхъ причинъ къ столпотворенію было славолюбіе; другою причиною (если слѣдовать простому изложенію текста еврейскаго) было желаніе воспрепятствовать разсѣянію и раздѣленію человѣческаго рода, чего предварительно могли опасаться по смыслу Ноева пророчества. Вѣроятно, что племя Хамово, которому наиболѣе угрожало сіе пророчество, прежде прочихъ племенъ получило мысль, по возможности удерживать всѣ ихъ въ состояніи соединенія, постановленіемъ одного всеобщаго средоточія и столицы міра, и, дабы ускользнуть отъ возвѣщеннаго ему проклятія рабства, поспѣшало ко всеобщему владычеству. Не трудно судить, достойно ли было наказанія предпріятіе толико противное извѣстной волѣ Божіей: и справедливо ли Премудрый называетъ его *единомысліемъ лукавства*, Прем. X, 5.

3) *Іегова сошелъ посмотрѣть. Богъ низходитъ*, изъясняетъ Августинъ, *когда творитъ на земли нѣчто такое, что, бывъ сотворено чудеснымъ образомъ противъ обыкно-*

веннаго теченія природы, являетъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ Его присутствіе. По подобію человѣковъ, здѣсь приписывается Богу двоякое шествіе: первое, *сошествіе* какъ бы не столь близкое для видѣнія; второе, *пришествіе* ближайшее для дѣйствованія: *пойдемъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ.*

Подъ именемъ *сыновъ человѣческихъ*, на которыхъ Богъ обращаетъ здѣсь гнѣвный взоръ, нѣкоторые разумѣютъ не весь человѣческій родъ, но съ исключеніемъ *сыновъ Божіихъ*, то есть, людей благочестивыхъ: каковое раздѣленіе употребилъ въ семъ разумѣ Моисей въ исторіи перваго міра, Б. VI, 2. Другіе всѣхъ человѣковъ безъ исключенія почитаютъ творцами столпа потому, а) что они называются: *вся земля*, 1.; б) что великое предпріятіе столпотворенія требовало участія всѣхъ человѣковъ, еще не весьма многочисленныхъ по потопѣ; в) что оно было не столь законопреступно, чтобы устрашить благочестивыхъ, и наконецъ г), что́ невѣроятно, столь скорое послѣ потопа раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ. Но симъ разсужденіямъ противоположить можно, а) что выраженіе *вся земля* относится у Моисея не къ дѣйствію столпотворенія, но ко всеобщему первоначальному языку; б) что племя Евера ничего не значитъ для числа зиждущихъ столпъ Вавилонскій; в) что пророчество Ноево, —въ которомъ упоминается о распространеніи человѣковъ по землѣ и раздѣленіи селеній. и которое, безъ сомнѣнія, было извѣстно и уважаемо въ племени Евера, —довольно показывало нелѣпость намѣренія создать столицу міра; и что г) раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ, уже существовавшее между тремя сынами Ноя, ни мало неудивительно въ ихъ потомствѣ.

Пойдемъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ. Нѣкоторые думаютъ, что Богъ вводится говорящимъ сіе подражательно, въ отвѣтъ и въ укоризну на слова человѣковъ: *построимъ себѣ городъ.* Августинъ относитъ слова Господа къ Ангеламъ, въ которыхъ онъ живетъ. De civ. Dei. L. XVI. c. 5. Другіе представляютъ себѣ здѣсь собесѣдованіе трехъ Ѵпостасей св. Троицы.

Смѣшеніе языковъ изъясняютъ:

а) одни — мгновеннымъ или постепеннымъ, но чудеснымъ образованіемъ нѣсколькихъ новыхъ языковъ въ различныхъ племенахъ;

б) другіе — возникшимъ между строителями Вавилона несогласіемъ, такъ какъ и сіе можетъ быть названо не только *смѣшеніемъ*, но и *раздѣленіемъ языковъ*, какъ у Псаломника, LIV. 10.

в) иные наконецъ—безпорядкомъ, въ который на нѣкоторое время приведены были въ человѣкахъ дѣйствія памяти и воображенія, такъ что память отдавала не тѣ слова, которыхъ требовали мысленные образы, какъ то и естественно случается въ нѣкоторыхъ болѣзняхъ.

По силѣ перваго изъясненія Оригенъ говоритъ, что Ангелы, хранители народовъ, дали каждому изъ нихъ свой языкъ, кромѣ Евреевъ, которые, будучи жребіемъ самаго Бога, сохранили языкъ данный Богомъ Адаму.

Многіе древніе опредѣляютъ и число языковъ, родившихся при столпотвореніи, по числу седмидесяти, или, по греческому тексту, седмидесяти двухъ потомковъ Ноевыхъ, наименованныхъ Моисеемъ (Б. X. 5. 32.) и по числу сыновъ Израилевыхъ (Второз. XXXII. 8.), вшедшихъ во Египетъ (Б. XLVI. 27, по еврейскому тексту); но сіи догадки не могутъ почитаться важными. Поелику между исчисленными Моисеемъ въ десятой главѣ книги Бытія потомками Ноя есть такіе, которые и послѣ столпотворенія, безъ сомнѣнія, говорили однимъ общимъ языкомъ, какъ потомки Ханаана; есть такіе, которые не участвовали въ столпотвореніи, какъ Арфаксадъ, Шелахъ, Еверъ, и есть такіе, которые родились послѣ столпотворенія, какъ сыны Іоктановы. Также и когда Моисей говоритъ, что Богъ *поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ*: здѣсь не показывается даже число сыновъ Израилевыхъ (12 или 70?), а еще менѣе число различныхъ языковъ.

Тѣ, которые предпочитаютъ второе изъясненіе смѣшенія языковъ, представляя сіе событіе совершенно естественнымъ,

уменьшаютъ его важность, и дѣлаютъ излишнимъ торжественное изображеніе суда Божія въ повѣствованіи Моисея.

Третіе изъясненіе сколько согласуется съ духомъ священнаго повѣствованія, допуская въ смѣшеніи языковъ непосредственное дѣйствіе Божества: столько благопріятствуетъ естественному и опытомъ дознаваемому происхожденію языковъ, соединяя съ смѣшеніемъ ихъ существованіе одного первоначальнаго, который, по окончаніи чуда смѣшенія, могъ еще оставаться общимъ, доколѣ съ теченіемъ времени не измѣнился и не раздробился на многіе въ различныхъ мѣстахъ и племенахъ. Посему-то древніе языки: халдейскій, сирскій, ханаанейскій, финикійскій, арабскій, армянскій, еѳіопскій, персидскій, имѣютъ видъ отраслей одного корня, который есть языкъ еврейскій. Должно думать, что и языки: греческій, латинскій, славянскій, тевтонскій (древній нѣмецкій), татарскій, китайскій, почитаемые коренными, суть таковы только по удаленію отъ перваго и общаго корня.

Въ наказаніи смѣшенія языковъ и разсѣянія народовъ открываются вмѣстѣ и благотворныя намѣренія Божіи:

а) предохранить общества человѣческія отъ крайняго угнетенія; ибо если бы весь родъ человѣческій соединился подъ однимъ владыкою, каковъ былъ Нимродъ, то власть взяла бы чрезмѣрный перевѣсъ надъ свободою, и невинность, угнетаемая силою, не могла бы находить безопасности.

б) предупредить растлѣніе нравовъ, которое въ одномъ всеобщемъ царствѣ долженствовало сдѣлаться всеобщимъ для рода человѣческаго; но которое, по раздѣленіи народовъ, погубляя одинъ изъ нихъ, оставляетъ другой въ удаленіи и неизвѣстности возникать и усиливаться при помощи простоты и чистоты нравовъ.

в) предотвратить раздоры, которые были бы безконечны, если бы родъ человѣческій стѣснялся къ одному средоточію своими селеніями.

4) *Тогда Іегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ.* Исполненіе опредѣленія Божія Моисей, по обыкновенію своему,

замѣчаетъ кратко. Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что разсѣяніе народовъ по лицу всея земли совершилось не вдругъ, а постепенно.

Вавилонъ. Происхожденіе сего слова не столь ясно въ еврейскомъ языкѣ, — בבל *Бабель* отъ בלל *балалъ*; какъ въ халдейскомъ, — בבל *Бабелъ* отъ בלבל *билбелъ*: впрочемъ и въ томъ и въ другомъ виденъ одинъ корень онаго, и знаменованіе *смѣшенія*.

Имя *Вавилона* есть таинственное и прообразовательное. Апок. XVII. 5. Въ откровеніи Іоанна Вавилонъ противополагается Іерусалиму: и какъ сей послѣдній показывается *невѣстою Агнца*, такъ, напротивъ, первый *матерью любодѣицъ и мерзостей земли*. Апок. XXI. 9, 10. XVII. 5. Изъ сего видно, что *Вавилонъ* знаменуетъ *церковь антихристову*, подобно какъ *Іерусалимъ церковь Христову*. Когда Вавилонъ именуется *великимъ* и *матерію*: симъ означается церковь антихристова во всемъ ея пространствѣ и продолженіи. Сей духовный Вавилонъ, наконецъ, открывается чувственно въ нѣкоемъ видимомъ обществѣ или градѣ, живыми чертами описанномъ у Іоанна. Апок. XVII. XVIII. Желаніе *сотворить себѣ имя* болѣе нежели человѣческое, дабы поставить его на мѣстѣ имени Божія; стремленіе ко всеобщему владычеству, чрезъ всеобщее блуженіе съ человѣческими страстями, пороками, суевѣріемъ, невѣріемъ, — суть признаки строителей и зданія, которое кончится крайнимъ смѣшеніемъ и казнями отъ Бога.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ ПОТОМСТВА СИМОВА.

Б. XI. 10—26.

---

10. Вотъ родословіе Сима. Симъ былъ ста лѣтъ отъ рожденія, когда родилъ Арфаксада, чрезъ два года послѣ потопа. 11. По рожденіи Арфаксада, Симъ жилъ пять сотъ лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ). 12. Арфаксадъ жилъ тридцать пять лѣтъ (135) лѣтъ, и родилъ (Каинана. По рожденіи Каинана,) Арфаксадъ (жилъ 330 лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей, и умеръ. Каинанъ жилъ 130 лѣтъ, и родилъ) Шелаха. 13. По рожденіи Шелаха, (Каинанъ) жилъ четыреста три (330) года, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ). 14. Шелахъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Евера. 15. По рожденіи Евера, Шелахъ жилъ четыре ста три (330) года, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ). 16. Еверъ жилъ тридцать четыре (134) года, и родилъ Пелега. 17. По рожденіи Пелега, Еверъ жилъ четыреста тридцать (370) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ). 18. Пелегъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Рея. 19. По рожденіи Рея, Пелегъ жилъ двѣсти девять лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ). 20. Рей жилъ тридцать два (132) года, и родилъ Серуга. 21. По рожденіи Серуга, Рей жилъ двѣсти седмь лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ). 22. Серугъ жилъ тридцать (130) лѣтъ, и родилъ Нахора. 23. По рожденіи Нахора, Серугъ жилъ двѣсти лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ).

24. Нахоръ жилъ двадцать девять (79) лѣтъ, и родилъ Ѳарру. 25. По рожденіи Ѳарры, Нахоръ жилъ сто девятнадцать (129) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей (и умеръ). 26. Ѳарра жилъ седмдесять лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана.

Исторіи перваго міра Моисей далъ возможную въ краткости полноту и непрерывность чрезъ родословіе и лѣтосчисленіе сѣмени жены: то же самое дѣлаетъ онъ съ исторіею міра по потопѣ, предъ вступленіемъ въ частную исторію избраннаго народа.

Та же разность, которая находится между греческимъ и еврейскимъ лѣтосчисленіемъ Патріарховъ жившихъ, до потопа, примѣчается и здѣсь: но текстъ самаританскій почти согласенъ съ греческимъ. Разность лѣтосчисленій отъ потопа до Аврама простираться можетъ отъ 700 до 900 лѣтъ, по разнымъ образамъ счисленія.

Особливое затрудненіе представляется въ лѣтосчисленіи Аврама, и именно, въ изысканіи времени его рожденія.

Ѳарра жилъ седмдесять лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана. По симъ словамъ кажется, что Аврамъ былъ первородный. Но будучи таковымъ, онъ долженъ былъ при смерти отца своего, коего вся жизнь продолжалась 205 лѣтъ (32), имѣть 135 лѣтъ отъ рожденія. Напротивъ, онъ въ сіе время былъ *седмидесяти пяти лѣтъ*, Б. XII. 4. Итакъ должно положить, что Аврамъ родился по 130 годахъ житія Ѳарры: первымъ же между братьями своими поставленъ онъ не по порядку рожденія, но по личному превосходству его. Выше приведенныя слова повѣствованія Моисеева безъ принужденія допускаютъ сіе изъясненіе, и могутъ быть разрѣшены такъ: «Будучи 70 лѣтъ, Ѳарра началъ раждать дѣтей, между коими знаменитѣйшій былъ *Аврамъ*, старшій предъ нимъ *Нахоръ*, а первый изъ всѣхъ *Арранъ*.» (Ибо дочь сего послѣдняго была супругою втораго, 29).

ЖИЗНЬ ѲАРРЫ.

Б. XI. 27—32.

---

27. Вотъ родъ Ѳарры. Ѳарра родилъ Аврама. Нахора и Аррана. Арранъ родилъ Лота. 28. И умеръ Арранъ предъ лицемъ Ѳарры, отца своего, въ землѣ рожденія своего, въ Урѣ, городѣ *Халдейскомъ. 29. Аврамъ и Нахоръ взяли себѣ женъ: имя жены Аврамовой Сара; имя жены Нахоровой Милка, дочь Аррана, отца Милки и отца Иски. 30. Сара же была неплодна и бездѣтна. 31. И взялъ Ѳарра Аврама, сына своего, и Лота, сына Арранова, внука своего, и Сару, невѣстку свою, жену Аврама, сына своего, и вышелъ съ ними изъ Ура Халдейскаго, чтобъ идти въ землю Ханаанскую: но дошедши до Харрана, они остановились тамъ. 32. И было дней жизни Ѳарриной двѣсти пять лѣтъ, и умеръ Ѳарра въ Харранѣ.*

Умеръ Арранъ предъ лицемъ Ѳарры, отца своего. То есть: сынъ умеръ еще при жизни отца. О сей смерти многое разсказываютъ, но все такое, что не подтверждается св. Писаніемъ. Нѣкоторые раввины говорятъ, что Арранъ сожженъ, поелику не хотѣлъ поклониться огню; другіе,—что онъ погибъ, спасая идоловъ изъ отеческаго дома зажженнаго Аврамомъ; иные,—что видѣвъ Аврама за непоклоненіе огню брошеннаго въ огонь, но чудесно спасеннаго, Арранъ неудачно подвергнулъ себя такому же опыту. См. Hieron. Quaest. Heb. in Gen. Епифаній, de Hæres. L. I. думаетъ, что, рѣдкая въ древности, смерть сына прежде отца была наказаніемъ Ѳарры за идолопоклонство.

Въ Урѣ Халдейскомъ. Имя *Ура*, которое значитъ *огонь*, подало Евреямъ случай къ баснословнымъ сказаніямъ о Аррапѣ и Аврамѣ. Но оно есть, въ настоящемъ повѣствованіи, имя города, котораго должно искать на восточной сторонѣ Евфрата. Іис. XXIV. 2. Изъ многихъ городовъ сего имени, по догадкамъ Бохарта и Гроція, это есть тотъ *Уръ*, который Амміанъ Марцеллинъ, L. XXV. c. 26. указываетъ между Тигромъ и Низибисомъ, изъ котораго путь въ землю Ханаанскую точно долженъ быть чрезъ Харранъ.

Имя *Халдеевъ* употребляется здѣсь не такъ, какъ существовавшее во времена Ѳарры или Авраама; но такъ, какъ болѣе другаго извѣстное во времена Моисея: ибо оно происходитъ отъ *Хазада* племянника Аврамова. Быт. XXII. 22. У св. писателей оно иногда смѣшивается съ именемъ Месопотаміи. Дѣян. VII. 2. 4.

И взялъ Ѳарра Аврама сына своего и проч. Причиною предпріятаго Ѳаррою путешествія должно полагать повелѣніе Божіе, которое Моисей показываетъ ниже въ исторіи Аврама. Б. XII. 1. Что сіе повелѣніе Божіе дано было еще въ Урѣ, то можно видѣть изъ самыхъ выраженій, его составляющихъ. Въ такой же точно силѣ пересказываетъ оное и Стефанъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ, VII. 1 –4. И самъ Богъ говоритъ Авраму, что вывелъ его не изъ Харрана, но изъ Ура Халдейскаго. Б. XV, 7.

До Харрана. Харранъ, мѣсто временнаго пребыванія и смерти Ѳарры, есть городъ въ Месопотаміи между Хаборромъ и Евфратомъ, по произношенію Грековъ и Римлянъ *Карры*, извѣстный пораженіемъ Красса.

Остановились тамъ. Причина сего не замѣчена Моисеемъ. Быть можетъ, что то была болѣзнь старца Ѳарры, или необходимость привести въ порядокъ имущество, разстроенное путешествіемъ. См. Б. XII. 5.

Отъ Ѳарры начинается исторія *странствованія* Патріарховъ, воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ.

Нравственною цѣлію сего странствованія и, такъ сказать, изгнанія изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать то, чтобы оно такимъ образомъ сохранилось отъ суевѣрій и заблужденій своего времени, въ которыхъ, чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами, совершенно могло бы прогрязнуть. Домъ Ѳарры былъ уже не далекъ отъ сей гибели, какъ Богъ простеръ къ Аврааму слово благодати и спасенія, Іис. XXIV. 2.

Апостолъ Павелъ даетъ исторіи странствующихъ Патріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе странствованіе было *хожденіе вѣрою, ожиданіе* неподвижныя *основанія имѣющаго града, котораго зодчій и основатель есть Богъ. исканіе отечества небеснаго.* Евр. XI. 8—16. Сіе значитъ, что внѣшнія и видимыя приключенія Патріарховъ выражали духовный и внутренній путь.

Іисусъ Христосъ въ постепенномъ дѣйствіи своего ходатайства между Богомъ и человѣками есть *путь и истина и жизнь.* Іоан. XIV. 6. Въ церкви патріархальной и ветхозавѣтной Онъ являлся какъ единый среди многочисленныхъ распутій *Путь*, чрезъ обѣтованія, прообразованія, очищенія, ведущій къ Божественной истинѣ: въ Новомъ Завѣтѣ Онъ открывается преимущественно какъ всеобщая *Истина* всѣхъ временъ и всѣхъ народовъ, вещественность образовъ и сѣней, просвѣщеніе сѣдящихъ во тьмѣ язычества: во второмъ, наконецъ, пришествіи своемъ онъ прославится, какъ единая всеобщая вѣчная *Жизнь*, да и самая смерть пожерта будетъ его побѣдою. Двѣ послѣднія эпохи заключаются въ первой какъ цвѣтъ и плодъ въ сѣмени или новосажденіи. И если родомъ и образомъ новосажденія предвѣщается цвѣтъ и плодъ: то удивительно ли, что ветхими днями Церкви предобразуются дни ея обновленія и славы?

Но какъ во всеобщей Церкви каждый человѣкъ, обращающійся къ Богу, есть какъ бы частная церковь Его: то не должно казаться смѣшеніемъ понятій и то, если путь Провидѣнія и вѣры въ церкви видимой пріемлется за указаніе на внутренній путь человѣка къ соединенію съ Богомъ.

Итакъ, въ лицѣ *Аврама* мы можемъ представлять себѣ духъ вѣры, предводимый Богомъ, предводящій человѣка. *Сара*, неплодная въ своемъ отечествѣ и въ крѣпости возраста, но которая содѣлается благочадною въ странѣ пришельствія, во дни старости, есть образъ души, которая дотолѣ не можетъ приносить плодовъ духовныхъ, доколѣ находится въ себѣ самой, и уповаетъ на силы естественныя, но которая подъ руководствомъ вѣры, исходя во срѣтеніе Благодати, узритъ наконецъ силу Божію, совершающуюся въ своихъ немощахъ. *Ѳарра* непризванный Богомъ, съ похвальною впрочемъ ревностію сопутствуетъ Аврааму; но умираетъ не достигнувъ земли обѣтованія: такъ напрасно ветхій, плотскій, не возрожденный человѣкъ думаетъ идти духовнымъ путемъ, и природа силится подражать Благодати; ветхій Адамъ долженъ умереть на пути къ совершенству.

ПРЕСЕЛЕНІЕ АВРАМА ВЪ ЗЕМЛЮ ОБѢТОВАННУЮ.

Б. XII. 1—9.

Св. повѣствователь по естественному порядку излагаетъ: 1) причину, 1—3. 2) обстоятельства, 4—6. и 3) ближайшія послѣдствія сего переселенія, 7—9.

1) ПРИЧИНА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

XII. 1. Между тѣмъ Іегова сказалъ Аврамy: поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего, въ землю, которую Я укажу тебѣ. 2. И Я произведу отъ тебя великій народъ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое; и будь ты въ благословеніи. Я благословлю и благословляющихъ тебя, а злословящихъ тебя прокляну; и благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя.

Причина переселенія Аврамова заключается въ данномъ ему откровеніи воли Божіей, которое состояло: а) изъ повелѣнія и б) обѣтованія.

а) Въ повелѣніи означены два предѣла преселенія: *откуда* и *куда*. По разсужденію обыкновенному, кажется, надлежало бы показать въ большемъ свѣтѣ послѣдній предѣлъ, нежели первый, дабы преселяемый съ меньшимъ сожалѣніемъ и съ большею надеждою могъ предпринять путешествіе. Но повелѣніе Божіе имѣетъ совсѣмъ противоположный сему видъ. Начало повелѣваемаго путешествія представлено въ весьма живомъ, но печальномъ образѣ: *пойди изъ земли твоей, съ родины твоей,*

изъ дому отца твоего: а окончаніе до времени закрыто: *въ землю, которую Я укажу тебѣ.* Ибо хотя въ предыдущемъ сказаніи о Ѳаррѣ наименована земля Ханаанская, какъ извѣстный предѣлъ путешествія его и Аврама, XI. 31, но сію извѣстность относить должно къ повѣствователю; Аврамъ же узналъ окончательный предѣлъ путешествія своего не прежде какъ по достиженіи его, XII. 7. Итакъ, духъ повелѣнія Божія былъ тотъ, что Аврамъ долженъ оставить собственное, извѣстное, близкое, любезное, дабы стремиться къ отдаленному и неизвѣстному, которое было въ рукахъ Божіихъ. Посему должно судить, какъ сильно замѣчаніе Апостола, что *по вѣрѣ Аврамъ послушался зова, чтобъ идти на мѣсто, которое надлежало ему принять въ наслѣдіе, и пошелъ, незная куда идетъ.* Евр. XI. 8. Впрочемъ въ столь трудномъ искушеніи вѣры Патріархъ подкрѣпленъ былъ обѣтованіемъ.

б) *Я произведу отъ тебя великій народъ.* Отъ Аврама происходятъ многіе народы, какъ-то: Измаильтяне, Идумеи, Амалекитяне, Израильтяне (см. Б. XXV.): здѣсь, поелику говорится объ *одномъ*, преимущественно разумѣть должно *Израильтянъ.*

И благословлю тебя. Въ сихъ словахъ, по видимому, только повторяется предыдущая мысль: такъ какъ *благословеніе* въ отношеніи къ человѣкамъ въ Ветхомъ Завѣтѣ часто знаменуетъ *многочадіе.* Но какъ *благословеніе Божіе* въ особенности означаетъ не простое и естественное, но непосредственно волею и силою Божіею производимое многочадіе, Б. I. 28. IX. 1., то сія часть даннаго Авраму обѣтованія разрѣшаетъ для него великое недоумѣніе. Богъ увѣряетъ его, что неплодство Сары не будетъ препятствовать продолженію и распространенію его рода, и что немощь естества побѣждена будетъ чудеснымъ благословеніемъ.

И возвеличу имя твое. Имя человѣка *погибаетъ* или *возставляется* безчадіемъ или потомствомъ, Втор. XXV. 6, 7. Возвеличивается же имя родоначальника: аа) когда оно

съ уваженіемъ сохраняется въ его потомствѣ, и бб) когда самое сіе потомство пріобрѣтаетъ славу.

И будь ты въ благословеніе. Аврамъ не только благословляется самъ, но и дѣлается благословеніемъ для другихъ: аа) какъ источникъ, и бб) какъ образецъ благословенія. Б. XXVIII. 4.

И благословлю благословляющихъ тебя, злословящихъ тебя прокляну. Обыкновенный образъ клятвы между сильными земли, вступающими въ тѣсный союзъ, есть обѣщаніе имѣть однихъ друзей и враговъ. Такое обѣщаніе даетъ здѣсь Богъ Аврамy. Онъ хощетъ быть для него не только милосердымъ владыкою, но и неизмѣннымъ союзникомъ. Впрочемъ сіе преимущественное благоволеніе къ Аврамy удобно соглашается съ правдою Божіею въ отношеніи ко всѣмъ человѣкамъ. *Благословляющіе Аврама* суть тѣ, которые вѣруютъ почившему на немъ благословенію Божію; и потому вѣра ихъ вмѣняется имъ, подобно какъ *вмѣнилась ему, въ праведность*, Б. XV. 6. Не благословляющіе или *злословящіе* Аврама суть невѣрующіе: слѣдственно тѣ, которые сами себя отчуждаютъ отъ благословенія предлагаемаго вѣрѣ, и остаются такимъ образомъ по необходимости подъ проклятіемъ. См. Гал. III. 9.

И благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя. По свойству священнаго языка слова сіи могутъ означать какъ то, а) что Аврамъ будетъ образцемъ благословенія (см. Б. XLVIII, 20.), такъ и то, б) что онъ будетъ источникомъ и виною благословенія для всѣхъ народовъ (см. Втор. X. 8. Иса. LXV. 16.) Что *благословеніе въ Аврамѣ* есть *благословеніе въ семени его*, сіе изъяснилъ ему въ послѣдствіи самъ Богъ, Б. XXII. 18; а Апостолъ, совокупляя и то и другое благословеніе, излагаетъ о *Христѣ и обѣтованіи Духа пріемлемомъ вѣрою*, Гал. III. 14. 16. Такимъ образомъ всеобщее благословеніе Аврамово противополагается всеобщему проклятію Адамову. Б. III. 17.

Два обстоятельства съ благоговѣніемъ должны быть примѣчены вообще въ обѣтованіи данномъ Аврамy: непонятное

величіе обѣта, и видимый недостатокъ естественныхъ средствъ къ его исполненію. И то и другое обращается въ похвалу вѣры Аврамовой, возвѣщая вкупѣ славу могущества и благости Божіей.

2) ОБСТОЯТЕЛЬСТВА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

4. И пошелъ Аврамъ, какъ сказалъ ему Іегова, и съ нимъ пошелъ Лотъ. Седмдесять пять лѣтъ отъ роду было Аврамy, когда онъ вышелъ изъ Харрана. 5. Аврамъ взялъ съ собою жену свою Сару, племянника своего Лота, все имѣніе, пріобрѣтенное ими, и всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ: и пошли въ землю Ханаанскую; и пришли въ землю Ханаанскую. 6. По землѣ сей Аврамъ прошелъ до мѣста Сихема, до дубравы Море. Въ землѣ сей тогда жили Хананеи.

Путешествіе сіе долженствовало начаться изъ Ура, какъ отечественной земли Аврама, и слѣдственно при жизни Ѳарры: но Моисей, уже упомянувъ о семъ въ исторіи сего послѣдняго, довольствуется теперь показать то, что по смерти его Аврамъ и Лотъ возобновили и продолжали сіе путешествіе.

И всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ. Халдейскіе толкователи въ изъясненіи сихъ словъ полагаютъ, что Аврамъ вывелъ изъ Харрана нѣкоторыхъ людей, которыхъ онъ обратилъ отъ заблужденій къ истинной вѣрѣ: но простѣе разумѣть оныя о рабахъ пріобрѣтенныхъ Аврамомъ въ Харранѣ. Въ первый разъ въ Священной Исторіи находимъ здѣсь рабовъ, и притомъ въ домѣ благочестивомъ. Какое бы впрочемъ ни было начало рабства, война или бѣдность; право господина непоколебимо съ тѣхъ поръ, какъ единожды утверждено согласіемъ уступившаго свободу за сохраненіе жизни.

Пошли въ землю Ханаанскую. Поелику намѣреніе дать землю сію Аврамy Богъ утаилъ отъ него до вступленія въ нее: то надобно, чтобы онъ имѣлъ прежде по крайней мѣрѣ

нѣкоторыя знаменія, по которымъ бы могъ давать направленіе своему пути. Какія онѣ были, неизвѣстно.

До мѣста Сихема. То есть до мѣста, гдѣ послѣ построенъ городъ Сихемъ, называемый симъ именемъ вѣроятно отъ имени *Сихема*, сына Емморова. Б. XXXIII. 18, 19.

До дубравы Море. Мѣсто, кажется, то самое, гдѣ послѣ Іаковъ скрылъ идоловъ. Б. XXXV. 4.

Въ землѣ сей тогда жили *Хананеи.* Послѣ того какъ Моисей выше далъ уже понятіе о землѣ Ханаанской и ея жителяхъ, Б. X. 18, 19, настоящее о Хананеяхъ примѣчаніе можетъ показаться страннымъ и неумѣстнымъ. Итакъ, полагаютъ.

а) нѣкоторые, что слова: *въ землѣ сей тогда* жили *Хананеи*, внесены въ текстъ книги Моисеевой кѣмъ-либо уже послѣ изгнанія Хананеевъ Израильтянами.

б) другіе, что сіи слова принадлежатъ Моисею, и происхожденіе ихъ должно быть изъяснено простотою и обиліемъ древняго слога, чему довольно примѣровъ находится въ св. Писаніи. Втор. XI. 30. Іис. XXI. 2.

в) иные, что *Хананеями* въ семъ мѣстѣ, подобно какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ, называются не всѣ вообще потомки Ханаана, но нѣкоторое частное племя (см. Б. XIII. 7. XV. 21. Исх. III. 8. 17. XXXIII. 2. и проч.), и что Моисей имѣлъ причину замѣтить здѣсь мѣсто ихъ пребыванія во время Аврама, такъ какъ во времена самаго Моисея они обитали уже не при Сихемѣ, но *при морѣ и по берегамъ Іордана*, Чис. XIII. 30.

г) иные, наконецъ, даютъ словамъ Моисея такой разумъ: Аврамъ пришелъ въ землю обѣтованную не такъ, какъ въ спокойное и готовое жилище, но нашелъ ее уже занятую народомъ, который для него былъ опасенъ и своею силою и своими пороками. Сіе изъясненіе соотвѣтствуетъ духу всего сказанія Моисеева о Аврамѣ, которое главнымъ предметомъ имѣетъ его твердую вѣру и послушаніе Богу.

3) БЛИЖАЙШІЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

7. И явился Іегова Авраму, и сказалъ: потомству твоему отдамъ Я землю сію: и тутъ создалъ онъ жертвенникъ Іеговѣ, который явился ему. 8. Оттуда двигнулся онъ къ горѣ, лежащей *на востокъ отъ Веѳиля; и поставилъ шатеръ свой* такъ, что у него *Веѳиль* былъ *отъ моря, а Гай отъ востока. Онъ создалъ и тутъ жертвенникъ Іеговѣ, и призвалъ имя Іеговы. 9. Потомъ Аврамъ поднялся, и продолжалъ идти къ полудню.*

За переселеніемъ Аврама слѣдовали: а) со стороны Бога, новое откровеніе, а б) со стороны самаго Аврама дѣла благочестія, среди продолжающагося странствованія.

а) *И явился Іегова Авраму.* Дабы составить нѣкоторое понятіе о *Богоявленіяхъ*, часто встрѣчающихся въ исторіи Патріарховъ, не безполезно совокупить подъ одинъ взоръ нѣкоторые, особенно ясные, примѣры оныхъ, разсѣянные въ св. писаніи.

Чудесныя Божія явленія бываютъ иногда во снѣ, иногда въ нѣкоемъ среднемъ состояніи между сномъ и бодрствованіемъ, иногда въ состояніи бдѣнія.

Въ ночномъ видѣніи Богъ явился Аврааму, Б. XV. 1. 12, Авимелеху, Б. XX. 3, Іакову на пути въ Харранъ, Б. XXVIII. 12. 13. Лавану, Б. XXXI. 24. Онъ бесѣдовалъ съ ними: а Іаковъ, сверхъ того, видѣлъ лѣствицу, Ангеловъ и самого Іегову въ нѣкоемъ отличномъ отъ нихъ образѣ.

Между сномъ и бодрствованіемъ слышалъ гласъ Божій отрокъ Самуилъ; и гласъ сей былъ подобенъ гласу Иліи первосвященника. 1 Цар. III. 4—10. Въ таковомъ же, кажется, состояніи имѣлъ нѣкоторыя откровенія Валаамъ. Чис. XXII 8, 9. XXIV. 3. 4.

Образы, въ которыхъ Богъ давалъ человѣкамъ въ состояніи бдѣнія познавать Его присутствіе, суть многоразличны, какъ то:

аа) Ангелъ внѣшно являющійся въ видѣ человѣка, но познаваемый изъ разговора, или внушаемаго взоромъ его благоговѣйнаго ужаса и чудесныхъ дѣйствій. Таковы были явленія Агари, Б. XVI. 7—13. Авраму при дубравѣ Мамврійской, XVIII. Гедеону, Суд. VI. 11. 16. 21. Маною, Суд. XIII. 3. 6. 20.

бб) Ангелъ низходящій съ неба, и говорящій то въ качествѣ посланника Божія, то въ лицѣ самого Бога. Таково было явленіе Агари второе, Б. XXI. 17, 18. и Авраму при жертвоприношеніи Исаака. Б. XXII. 11, 12. 15, 16.

вв) Человѣкъ, въ каковомъ видѣ боролся Господь съ Іаковомъ. Б. XXXII. 24.

гг) Гласъ изъ горящей купины, какъ явился Богъ Моисею въ первый разъ. Исх. III. 2. 4.

дд) Гласъ среди дыма и огня какъ явился Богъ всему Израилю на горѣ Хоривѣ. Исх. XX. 18. Втор. IV. 15.

ее) Гласъ изъ облака, что́ было въ славномъ явленіи Моисею на горѣ Синайской. Исх. XXXIV. 5—7.

жж) Гласъ кроткаго дыханія, послѣ бури, землетрясенія и пламени. Такъ открылся Богъ Иліи. 3 Цар. XIX. 11—13.

зз) Ощущаемое, но не постигаемое осѣненіе Духа или силы Божіей, внушающее человѣку волю Божію. Въ семъ состояніи пророчествовалъ Іозіилъ, 2 Пар. XX. 14, 15. и многіе другіе Пророки. Иногда они употребляли нѣкоторыя наружныя пособія для приготовленія себя къ сему состоянію, какъ напримѣръ Елисей употребилъ музыку. 4 Ц. III. 15.

ии) Ангелъ, внутренно глаголющій къ человѣку, какъ орудіе Господа, въ то же время присущаго и ощущаемаго безъ всякихъ образовъ. Сего рода были, по видимому, откровенія Захаріи. I. 9. См. Hier. in Gal. III. 19.

Хотя нѣкоторыя чудесныя видѣнія постигаются и внѣшними чувствами; но собственно *Богоявленія* бываютъ въ духѣ, такъ что въ сіе время внѣшній человѣкъ, смотря по предварительному очищенію его и утонченію, иногда возвышается и про-

свѣтляется, а иногда, напротивъ, изнемогаетъ. Сіе видно изъ примѣровъ Іакова, Б. XXXII. 25. Моисея, Исх. XXXIV. 29. Даніила, X. 7—9. Апостоловъ на Ѳаворѣ, Мат. XVII. 6. Лук. IX. 32. Савла, Дѣя. IX. 3—8. Іоанна, Ап. I. 10. 17.

Соединеніе являющагося Бога съ Ангеломъ, орудіемъ явленія, бываетъ иногда столь глубоко, что одно и то же дѣйствіе откровенія безъ различія приписывается и тому и другому, Исх. XX. 1. Дѣян. VII. 38. 53. Гал. III. 19. Евр. II. 2, и что видящій оное не можетъ отличить дѣйствующей причины отъ орудія, какъ то случилось со Іоанномъ. Ап. XXII. 6—9.

Общее основаніе *Богоявленій* Ветхаго и Новаго Завѣта, наипаче въ образѣ человѣческомъ, есть вочеловѣченіе Сына Божія: ибо корень и начало Его святаго человѣчества находились въ человѣкахъ отъ самыхъ первыхъ прародителей; и Сынъ Божій былъ на земли еще прежде своего плотскаго рожденія, подобно какъ *Сынъ человѣческій былъ на небеси* еще прежде вознесенія, Іоан. III. 13. Особенные же образы и степени откровеній, сколько видно изъ примѣровъ, соотвѣтствовали обстоятельствамъ и способности пріемлющихъ оныя.

Отличительныхъ признаковъ истинно Божественнаго явленія должно искать: аа) въ его чистотѣ и величіи, бб) въ его дѣйствіяхъ на человѣка, которыя суть умноженіе вѣры, любви, смиренія, и вв) въ его прямомъ и несомнѣнномъ направленіи къ славѣ Божіей. Впрочемъ существенное свойство таковыхъ явленій для естественнаго человѣка не болѣе понятно, какъ свойство цвѣтовъ для слѣпаго. Богъ отверзаетъ очи тѣхъ, которые предаютъ себя въ волю Его, и даетъ имъ проницательность узнавать сатану даже сквозь личину свѣтлаго Ангела.

Что принадлежитъ въ особенности до откровеній Аврама, поелику первое изъ нихъ изображается словомъ: *сказалъ*, а второе словомъ: *явился*, —то вѣроятно, что въ первомъ случаѣ онъ слышалъ только гласъ Господа, а во второмъ и видѣлъ его въ образѣ человѣка, чрезъ что́ Богъ показалъ себя какъ бы въ большей близости къ праведнику, и возблагодарилъ его за вѣру первому не столь ясному откровенію.

Потомству твоему отдамъ Я землю сію. Симъ открытіемъ Богъ, съ одной стороны, награждаетъ Аврама за его послушаніе, съ другой—требуетъ отъ него новаго опыта довѣренности къ своему провидѣнію, обѣщая одному бездѣтному человѣку дать землю, наполненную множествомъ сильныхъ жителей. Такъ вѣрующій ведется отъ искушенія въ искушеніе, да очистится седмерицею.

Избраніе земли Ханаанской въ жилище благословенному потомству Аврамову есть дѣло Божія правосудія, предопредѣляющаго наказать Хананейскія племена чрезъ Евреевъ, Б. XV. 16.; дѣло благости, не смотря ни на какія препятствія, доставляющей возлюбленнымъ своимъ землю кипящую медомъ и млекомъ; дѣло, наконецъ, всеобъемлющей премудрости, избирающей хранилищемъ Божественныхъ обѣтованій и зрѣлищемъ великихъ откровеній землю наиспособнѣйшую къ сообщенію со всѣми частями свѣта, дабы вся земля удобнѣе видѣла спасеніе, содѣлываемое посреди земли, и скорѣе приняла въ немъ участіе.

б) *И тутъ создалъ онъ жертвенникъ.* Сіе есть дѣйствіе достойное отца вѣрующихъ,—что первою печатію собственности на дарованной отъ Бога землѣ Аврамъ полагаетъ *жертвенникъ*, вмѣсто того, чтобы сынъ вѣка сего создалъ домъ, или заложилъ городъ. Жертвенникъ созданъ тотчасъ, какъ скоро дана земля: Аврамъ едва получилъ даръ Божій, какъ уже поспѣшаетъ принести его въ жертву Богу.

Имя *Вевиля* не принадлежитъ времени Аврама. Б. XXVIII. 19. Моисей употребляетъ оное преимущественно предъ древнимъ, какъ священное и приличное происшествіямъ мѣста.

Моремъ Евреи называютъ *западъ*, потому что западный предѣлъ земли ихъ составляетъ море Средиземное. Б. XXVIII. 14.

Призвалъ имя Іеговы. Съ понятіемъ о молитвѣ, безъ сомнѣнія, здѣсь должно соединить мысль о жертвоприношеніи, къ чему ведетъ *созданіе жертвенника.*

Продолжалъ идти къ полудню. Сіе значитъ, что Аврамъ продолжалъ отъ времени до времени перемѣнять свое мѣсто-

пребываніе, проходя вдоль земли Ханаанской. Сіе продолжающееся переселеніе не нужно изъяснять иначе, какъ свойствомъ жизни кочующей.

Путь Аврама изъ земли рожденія въ землю обѣтованія есть образъ пути *самоотверженія*, которымъ человѣкъ изъ состоянія поврежденной природы переходить долженъ въ состояніе Благодати.

Каждый вѣрующій имѣетъ отъ Бога то же повелѣніе, какъ и отецъ вѣрующихъ,—оставить все и отвергнуться себя самого. *Любящій отца или мать болѣе нежели Меня, не достоинъ Меня*, глаголетъ Господь. Мат. X. 37.

Каждому вѣрующему обѣщано и *благословеніе Аврамово въ Іисусѣ Христѣ* Гал. III. 14. *Нѣтъ никого, кто бы оставилъ домъ, или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или земли, ради Меня и Евангелія, и не получилъ бы нынѣ, во время сіе и при гоненіяхъ, во сто кратъ болѣе домовъ и братьевъ, и сестръ, (и отцевъ), и матерей и дѣтей, и земель, и въ вѣкѣ грядущемъ жизни вѣчной.* Мар. X 29, 30.

Вѣрующій, оставляя свою, творитъ Божію волю съ такимъ же неограниченнымъ послушаніемъ, съ какимъ Аврамъ *пошелъ, какъ сказалъ ему Іегова.* Богъ глаголетъ намъ въ природѣ, въ св. Писаніи, въ совѣсти, въ приключеніяхъ жизни управляемыхъ Его провидѣніемъ. *Идти, какъ скажетъ Іегова*, есть правило, въ которомъ заключается весь путь взыскующихъ грядущаго града небеснаго.

Подобно Авраму, вѣрующій потолику приближается къ Богу, поколику оставляетъ себя самого; и подобно Авраму, благодаритъ его за дары благодатные. Онъ пріемлетъ ихъ только для того, чтобы съ вѣрностію возвращать къ ихъ началу: и тамъ же, и тогда же, гдѣ и когда пріемлетъ, приноситъ оныя въ жертву Богу.

ПУТЕШЕСТВІЕ АВРАМА ВЪ ЕГИПЕТЪ.

Б. XII. 10—20.

---

10. И былъ голодъ въ землѣ той. И пошелъ Аврамъ въ Египетъ пожить тамъ; потому что усилился голодъ въ землѣ той. 11. Когда же онъ подошелъ близко къ Египту, то сказалъ Сарѣ, женѣ своей: вотъ, я знаю, что ты женщина прекрасная видомъ; 12. можетъ быть, Египтяне, увидѣвъ тебя скажутъ: это жена его; и убьютъ меня, а тебя оставятъ въ живыхъ; 13. и такъ скажи, что ты мнѣ сестра; дабы мнѣ хорошо было ради тебя, и дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя. 14. Такъ и случилось, что, когда пришелъ Аврамъ въ Египетъ, Египтяне увидѣли, что жена (его) весьма прекрасна; 15. увидѣли ее также вельможи Фараоновы, и похвалили ее Фараону; почему она и взята въ домъ Фараоновъ 16. Аврамъ же хорошо было ради ея; и былъ у него мелкій и крупный скотъ, и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды. 17. Но Іегова тяжкими ударами поразилъ Фараона и домъ его за Сару, жену Аврамову. 18. По сему Фараонъ призвалъ Аврама, и сказалъ: что ты это сдѣлалъ надо мною? для чего не сказалъ мнѣ, что это жена твоя? 19. Для чего ты сказалъ: это сестра моя? и я взялъ ее себѣ въ жену. И такъ теперь вотъ тебѣ жена твоя, возьми, и поди 20. И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ *людямъ, чтобы проводили его, и жену его, и все что у него было.*

И пошелъ Аврамъ въ Египетъ. Отъ голода, распространившагося въ Палестинѣ, Аврамъ избираетъ убѣжищемъ Египетъ, потому что сія страна, будучи ниже другихъ по своему положенію, и будучи орошаема рѣкою, не раздѣляетъ съ другими невыгодъ бездождія. Быть можетъ, что онъ предпочелъ Египетъ странамъ восточнымъ и для того, чтобы не подвергнуть своего дома искушенію возвращенія въ прежнее отечество.

Я знаю, что ты женщина прекрасная видомъ. Какъ разность между возрастомъ Аврама и Сары составляетъ 10 лѣтъ (Б. XVII. 17), и слѣдственно при вступленіи въ землю обѣтованную она должна была имѣть не менѣе 65 лѣтъ отъ рожденія (Б. XII. 4): то безпокойство и опасеніе, въ которое приводитъ Аврама красота ея, можетъ показаться страннымъ. Противъ сего недоумѣнія должно примѣтить: 1) что Сара не раждала дѣтей, и тѣмъ долѣе могла сохранить цвѣтъ возраста; 2) что въ сіе время и обыкновенное теченіе жизни человѣческой не такъ еще измѣрялось, какъ нынѣ; и если Аврамъ во 100 а Сара въ 90 лѣтъ *были стары и въ лѣтахъ преклонныхъ* Б. XVIII, 11, то сіе относить должно не къ крѣпости здравія и продолженію жизни, но къ рожденію только дѣтей, коего время, казалось, уже прошло для нихъ. Дщерямъ вѣка сего не безполезно было бы всмотрѣться въ зеркало скромности жены Аврамовой, которой супругъ говоритъ о красотѣ ея, какъ о чемъ-то для нея неслыханномъ, и требующемъ особеннаго удостовѣренія: *я знаю.*

И такъ скажи, что ты мнѣ сестра, и пр. Здѣсь сколько выраженій, столько нѣкоторые открываютъ пороковъ въ Аврамѣ. 1) ложь: *скажи, что мнѣ сестра*; 2) корыстолюбіе: *дабы мнѣ хорошо было ради тебя*; 3) пожертвованіе цѣломудріемъ своей супруги за сохраненіе своей жизни: *дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя.*

Но всѣ сіи подозрѣнія оказываются неосновательными, если вникнемъ въ существо дѣла, и не будемъ произвольно приписывать Аврамъ намѣреній несовмѣстныхъ съ извѣстною его правотою и съ Божіимъ къ нему благоволеніемъ.

1) Безъ всякой лжи называетъ онъ Сару своею сестрою; ибо она дѣйствительно была таковою *по отцу, а не по матери.* Б. XX, 12. Правда, онъ утаиваетъ часть истины, не желая называть *сестру* вкупѣ и *супругою* своею: но сіе притворство или хитрость оправдывается чистотою его намѣренія предохранить себя отъ опасности, а Египтянъ отъ злодѣянія. Въ св. Писаніи находятся многіе примѣры такой хитрости, которая выше всякаго осужденія или пререканія. См. Б. XIX. 2. XXII. 5. XLII. 9. Исх. I. 19. 20. III. 18. 1 Цар. XXI. 2. 2 Цар. XV. 34. XVII. 20. 4 Цар. VI. 19. Іер. XXXVIII. 25—27. Исключается изъ сего *истина Божія*, съ коею неразлучно соединена слава Божія, и которую посему *подавлять неправдою* или *превращать въ ложь*, Рим. I. 18. 25. было бы оскорбленіемъ Божія величества.

2) Слова Аврама: *дабы мнѣ хорошо было*, изъясняются слѣдующими словами: *дабы сохранилась жизнь моя.* Не видамъ корысти жертвуетъ онъ своею супругою, но желаетъ употребить ее орудіемъ къ сохраненію своей жизни.

3) Когда Аврамъ надѣется сохранить свою жизнь *чрезъ* Сару; то изъ сего нельзя еще вывести, будто онъ имѣетъ намѣреніе противное цѣломудрію ея. Онъ могъ думать, что, назвавъ ее своею супругою, онъ подвергнетъ себя и ее коварству или даже насилію Египтянъ, и что, напротивъ того, почитая ее только сестрою его, они не будутъ имѣть причины прибѣгать къ симъ крайностямъ, но будутъ открытымъ образомъ домогаться ея супружества, и чрезъ то дадутъ ему способъ продлить время и удалиться. То, что она послѣ взята была въ домъ Фараоновъ, могло случиться нечаянно и непредвидѣнно для Аврама.

Одно то, по видимому, предосудительно для него, что онъ не предалъ судьбы своей просто въ руки Божіи, а хотѣлъ привести себя въ безопасность собственнымъ искусствомъ и хитростію. Но представимъ себѣ, что онъ увѣренъ былъ въ необходимости сохраненія жизни своей, поелику былъ увѣренъ въ истинѣ обѣтованія Божія о своемъ потомствѣ; что между

тѣмъ не имѣлъ въ виду обыкновеннаго способа къ сохраненію оныя, и не хотѣлъ искушать Бога прошеніемъ откровенія: тогда собственная хитрость его представится слѣдствіемъ желанія исполнить волю Божію.

Вельможи Фараоновы. Вѣроятно, это были правители пограничныхъ съ Палестиною городовъ и областей, которымъ поручено было наблюдать за приходящими въ Египетъ съ сей стороны, съ коей одной Египетъ открытъ былъ опаснымъ нашествіямъ иноплеменныхъ народовъ.

Имя *Фараона* въ св. Писаніи есть общее царей египетскихъ, до временъ Іезекіиля. XXXII. 2. Имя Фараонова, по мнѣнію Кирхера, Aegyp. Oedip. L. I. c. 76. значитъ *свободнаго*; а по Бохарту, Hieroz. p. II. L. V. c. 18. *крокодила*, къ чему приспособляетъ, по видимому, и Іезекіиль свое описаніе Фараона. Флавій, Antiq. L. VIII. c. 2., во времена коего предлагаемъ уже былъ вопросъ о происхожденіи сего имени, говоритъ, что оно значитъ *царя*. Клеркъ, in Comm. in Gen., не противорѣча Флавію, полагаетъ, что оно значитъ *превознесеннаго* (отъ פרע summum tenuit).

Тяжкими ударами поразилъ. Моисей не говоритъ о родѣ сихъ казней, такъ какъ и о томъ, какъ узналъ Фараонъ вину своихъ бѣдствій. Домъ Авимелеха въ подобномъ случаѣ наказанъ былъ нерожданіемъ, и Авимелехъ имѣлъ о семъ откровеніе во снѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. c. 8. пишетъ, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину истолковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получить сіе истолкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до преступленія Фараонова,—оно состояло въ преобладаніи чувственности, которое тѣмъ достойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ, конечно, также страдалъ не безвинно. Не трудно судить, каковъ долженствовалъ быть дворъ, коего вельможи поставляли обязанностію служить низкимъ страстямъ своего владыки.

Впрочемъ, безъ сомнѣнія, должно полагать, что Фараонъ пострадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое преступленіе; и что Богъ его бѣдствіями предварилъ и отвратилъ несчастіе Сары. Сіе ясно утверждаетъ Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ въ сказаніи Моисея нѣтъ отвѣта Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, если предположимъ, что Сара взята была во дворъ только еще для почести и для приготовленія ко браку, которое могло продолжаться нѣсколько мѣсяцевъ, подобно какъ въ послѣдствіи времени было въ обычаѣ при дворѣ персидскомъ, Есѳ. II. 12.; что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ открыть свою тайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между тѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, которая вскорѣ и открылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ *людямъ, чтобы проводили его.* Страхъ казней столько подѣйствовалъ на Фараона, что онъ не только отпускаетъ Аврама въ безопасности, но и провождаетъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очистительныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ странѣ Халдейской, плодоносной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаетъ онъ въ землю обѣтованія, какъ изгоняется изъ нея гладомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были представиться обѣтованія Божіи; и какъ трудно было сохраниться отъ преткновенія самой твердой вѣрѣ!

Оставляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаетъ въ руки человѣческія. Опасность его становится часъ отъ часа видимѣе; а избавленіе представляется часъ отъ часа менѣе удобнымъ. Уже супругу, отъ которой долженъ былъ надѣяться благословеннаго плода, онъ видитъ въ позорномъ плѣну иноплеменника.

Казалось, что предводившая и покрывавшая Аврама рука Господня совсѣмъ отступила отъ него; какъ вдругъ она является въ самомъ Фараонѣ, и, поражая его, дѣлаетъ его своимъ орудіемъ для безопасности праведника.

Подобное нѣчто случается съ человѣкомъ на внутреннемъ пути вѣры.

Послѣ того, какъ совершивъ часть сего пути, онъ уже пріемлетъ отъ Бога нѣкоторые благодатные дары, и начинаетъ вкушать, яко благъ Господь; послѣ того какъ Благодать какъ бы перстомъ показуетъ ему землю обѣтованія,—внутреннее царство Божіе,—она сокрывается паки, и онъ остается сухъ и безплоденъ, алченъ и жаждущъ.

Опасное для него состояніе есть то, когда онъ желаетъ и думаетъ найдти для себя пищу въ Египтѣ,—въ упражненіяхъ міра; душа нечувствительно дѣлается плѣнницею его суетъ, и угрожается растлѣніемъ отъ его прелестей.

Въ сихъ обстоятельствахъ милосердый Промыслъ, часто нечаянными, и впрочемъ иногда тяжкими ударами, сокрушаетъ узы привязующія человѣка къ міру, и возвращаетъ его въ путь свой съ новою ревностію и въ новой безопасности.

РАЗЛУЧЕНІЕ АВРАМА И ЛОТА.

Б. XIII.

---

1. Такимъ образомъ вышелъ Аврамъ изъ Египта, самъ, и жена его, и все, что́ у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край. 2. И былъ Аврамъ очень богатъ скотомъ, и серебромъ, и золотомъ. 3. И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Веѳиля, до мѣста, гдѣ прежде былъ шатеръ его между Веѳилемъ и между Гаемъ, 4. до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ вначалѣ; и тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы. 5. И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былъ мелкій и крупный скотъ, и шатры. 6. И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между пастухами скота Аврамова, и между пастухами скота Лотова произошло несогласіе; притомъ Хананеи и Ферезеи жили тогда въ землѣ сей. 8. И потому Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и твоими; ибо мы родственники. 9. Не вся ли земля предъ тобою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Естьли ты налѣво, то я направо: а естьли ты направо, то я налѣво. 10. Лотъ возвелъ очи свои, и увидѣлъ равнину Іорданскую, которая, прежде нежели истребилъ Іегова Содомъ и Гоморръ, вся какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская, орошалась водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ Лотъ всю равнину Іорданскую; и двинулся Лотъ къ востоку. Такъ разлучи-

лись они другъ съ другомъ. Аврамъ сталъ жить на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ шатрами до Содома. 13. Жители же содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ: возведи очи твои, и съ мѣста, на которомъ ты теперь, посмотри къ сѣверу, и къ югу, и къ востоку, и къ западу. 15. Ибо всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему навсегда. 16. И дамъ тебѣ потомство какъ прахъ земный; естьли возможно кому счесть прахъ земный, то и потомство твое сочтено будетъ. 17. Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея: ибо Я тебѣ дамъ ее. 18. И такъ Аврамъ двинулъ шатеръ, и пошелъ и поселился у дубравы Мамре, что въ Хевронѣ, и создалъ тамъ жертвенникъ Іеговѣ.

Въ семъ сказаніи о раздѣленіи дома Аврамова отъ дома Лотова излагаются слѣдующія подробности: 1) обстоятельства предшествовавшія сему раздѣленію, 1—4. 2) причины раздѣленія, 5—7. 3) образъ раздѣленія, 8—11. 4) мѣстопребываніе по раздѣленіи, 12, 13. 5) слѣдствіе разлученія сего для Аврама, 14—18.

Въ полуденный край. Симъ Евреи означаютъ южный край Палестины. Авд. 19, 20.

Тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы. Сколько можно догадываться изъ порядка происшествій, сіе было благодарственное Богослуженіе за помощь Божію, оказанную ему во Египтѣ. Мѣсто Богослуженія соблюдено прежнее, въ знаменіе того, что, не смотря на странническую жизнь, онъ постоянно привязанъ къ одному мѣсту вѣрою въ обѣтованіе.

Земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ. Какъ богатство Аврама и Лота наипаче состояло въ многочисленныхъ стадахъ: то совокупное пребываніе ихъ, особенно въ странѣ уже населенной и небогатой водами, представляло слѣдующія затрудненія, долженствовавшія увеличиться вмѣстѣ съ ихъ стяжаніями:

а) недостатокъ пажитей, б) смѣшеніе собственности, и в) неудобство пользоваться нужными для стадъ водами.

Хананеи и Ферезеи жили тогда на землѣ сей. Именемъ *Хананеевъ*, вѣроятно, здѣсь означается не все потомство Хананна, но нѣкоторое частное изъ онаго племя: ибо иначе къ чему бы прибавлять имя *Ферезеевъ*, которые также принадлежатъ къ потомству Хананна? Имя *Ферезеевъ* значитъ *сельныхъ*, и въ самомъ дѣлѣ они жили въ горахъ. Іис. XI. 3.

Но для чего, сказавъ о несогласіи въ домѣ Аврама, Моисей упоминаетъ о Хананеяхъ и Ферезеяхъ? а) Для того, отвѣтствуютъ нѣкоторые, чтобы показать великость несогласія, раздѣлившаго двѣ фамиліи, которыя должно бы соединять самое пребываніе между иноплеменными народами. б) Для того, догадываются другіе, дабы показать необходимость скораго и рѣшительнаго прекращенія распри, въ которую могли бы вмѣшаться чуждые ко вреду и погибели обѣихъ семействъ. в) Для того, вѣроятнѣе, чтобы сказанное выше,—что *земля не позволяла жить имъ вмѣстѣ*,—объяснить тѣмъ, что она кромѣ ихъ имѣла много жителей.

И увидѣлъ всю равнину Іорданскую, которая вся орошалась водою, прежде нежели истребилъ Іегова Содомъ и Гоморръ, какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская, даже до Цоара. Читая сіи слова въ семъ порядкѣ, въ которомъ онѣ поставлены въ еврейскомъ текстѣ, подумаешь, что *Цоара* должно искать въ Египтѣ: но сей городъ находился въ окрестностяхъ Содома, и получилъ имя сіе отъ Лота. Б. XIX. 22 Затрудненіе сіе разрѣшаютъ нѣкоторые чрезъ сирскій переводъ, гдѣ вмѣсто צער *Цоаръ* читается צען *Цоанъ*, который есть *Танисъ*. Но и по чтенію еврейскаго текста, которое подтверждается согласіемъ самаританскаго и греческаго, не трудно разрѣшить оное чрезъ совокупленіе словъ: *даже до Цоара*, съ именемъ *равнины Іорданской*. Такое преложеніе словъ не противно свойству языка еврейскаго. См. Іис. XXIV. 26.

И двинулся Лотъ къ востоку. Сей переводъ основанъ на соображеніи мѣстоположенія страны Іорданской, которую

избралъ себѣ Лотъ, съ положеніемъ Веѳиля, близь котораго происходилъ раздѣлъ. Частица еврейскаго языка מן допускаетъ сіе преложеніе. См. 2 Цар. VI. 2. Пар. XIII. 6.

Жители же содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. Говоря сіе, Моисей осуждаетъ сдѣланный Лотомъ выборъ мѣстопребыванія. Въ самомъ дѣлѣ, Лотъ поступилъ бы благоразумнѣе, когда бы, не смотря на скромное и безкорыстное предложеніе Аврама о избраніи себѣ страны, предоставилъ ему, яко старѣйшему, назначить оную; и когда бы, при избраніи себѣ жилища, имѣлъ въ виду не наружныя только выгоды, но паче сохраненіе внутренняго сокровища вѣры и благочестія. Но привязанность къ земному ослѣпила его и доведетъ въ послѣдствіи до края бездны.

Аврамy, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ. Сіе откровеніе не безъ причины слѣдуетъ за разлученіемъ Аврама отъ Лота: а) Богъ являетъ первому новое знаменіе своего благоволенія за новый опытъ его довѣренности къ Промыслу, съ каковою онъ землю, принадлежащую ему по обѣтованію, предложилъ на избраніе другому. Аврамъ думалъ получить ее отъ Бога, и потому не искалъ на ея обладаніе согласія человѣческаго, такъ же какъ не опасался и противорѣчія. б) Богъ хощетъ также показать Аврамy симъ новымъ откровеніемъ, что обѣтованіе принадлежитъ собственно ему, безъ участія Лота.

Всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я и потомству твоему навсегда. Событіе обѣтованія сего извѣстно; кромѣ, можетъ быть, того, какимъ образомъ земля обѣтованная принадлежитъ *потомству Аврама навсегда* или *во вѣкъ.* Въ изъясненіе сего полагаютъ:

а) иные, что обладаніе землею *во вѣкъ*, значитъ только потомственное и долговременное обладаніе, и что время обладанія сего считать должно до перваго токмо пришествія Христова. Въ самомъ дѣлѣ, слово עלם *вѣкъ* означаетъ иногда токмо нѣкоторое неопредѣленное продолженіе времени. Такъ Пасха

ветхозавѣтная названа *вѣчною*: Исх. XII. 14. Такъ даже въ привѣтствіяхъ говорили: *во вѣки живи*. Дан. II. 4.

б) Другіе, что словомъ *во вѣкъ* гадательно указуется на возобновленіе и продолженіе обѣтованія Аврамова въ духовномъ его знаменованіи, послѣ того, какъ оно сперва исполнится, или уже исполнилось чувственнымъ образомъ. По сему обширному разумѣнію обѣтованія, предѣлы земли обѣтованной могутъ быть измѣряемы только духовнымъ зрѣніемъ, подобно какъ и Аврамъ въ откровеніи повелѣно было измѣрять оную глазами; а сія мѣра безконечна.

Потомство какъ прахъ земный. Дабы увѣриться въ точности сего напряженнаго изображенія потомства Аврамова, нужно только принять въ соображеніе: а) долговременное существованіе народа Еврейскаго, по которому онъ, пріемлемый во всемъ своемъ продолженіи, можетъ быть многочисленнѣе другихъ народовъ, занимавшихъ обширныя страны; б) неизвѣстность пребыванія десяти колѣнъ Израилевыхъ, переселенныхъ царемъ ассирійскимъ, которыя, измѣняясь болѣе или менѣе, конечно доселѣ продолжаются въ одномъ или многихъ народахъ, извѣстныхъ или неизвѣстныхъ; в) наконецъ то, что *всѣ сущіе отъ вѣры*, всѣ *Христовы*, суть *Аврамово потомство, и по обѣтованію наслѣдники*, Гал. III. 7. 29.

Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея; ибо Я тебѣ дамъ ее. Не назначивъ предѣловъ земли обѣтованной, Богъ повелѣваетъ пройдти ее въ долготу и широту. Сіе можно разумѣть такъ, что онъ повелѣваетъ Аврамъ проходить и обходить предлежащую ему страну по произволенію, съ такимъ увѣреніемъ, что всякое мѣсто, гдѣ онъ поставитъ свою ногу, будетъ принадлежать къ землѣ обѣтованной. Богъ внушаетъ чрезъ сіе Аврамъ, что мѣра обѣтованія есть мѣра вѣры, и что предѣлы земли обѣтованной суть колико подвижны, толико обширны и даже невидимы.

У дубравы Мамре. Имя сіе произошло отъ Аморреянина *Мамре*, союзника Аврамова. XIV. 13.

Въ Хевронъ. Какъ Хевронъ получилъ сіе имя отъ *Хеврона* внука Халевова; во времена Моисея и даже Іисуса Навина еще назывался древнимъ именемъ *Киріаѳарба*, Іис. XV. 13. Суд. I. 10. 1 Пар. II. 42, 43. то справедливо догадываются, что слова: *что въ Хевронъ*, внесены въ текстъ Моисея Ездрою, или кѣмъ-либо другимъ, для объясненія мѣстоположенія *дубравы Мамре*, когда сіе послѣднее имя сдѣлалось уже незнакомо.

Если отъ исторіи разлученія Аврама и Лота отдѣлить мысленно частныя обстоятельства лицъ: то въ основаніи ея откроются отличительныя свойства и дѣйствія двухъ человѣковъ: одного, по вѣрѣ, преданнаго волѣ Божіей; другаго, въ природѣ, слѣдующаго собственной волѣ.

И тотъ и другой имѣютъ многія общія блага, не только внѣшнія, но иногда и внутреннія, какъ то: познаніе главныхъ истинъ вѣры и добрыя дѣла закона.

Но предающій себя волѣ Божіей, по мѣрѣ успѣха въ умерщвленіи своей воли, чувствуетъ противорѣчіе между своими побужденіями и дѣйствіями обращающагося съ нимъ въ общежитіи естественнаго человѣка, и, будучи впрочемъ привязанъ къ нему любовію, яко къ ближнему и брату, ищетъ нѣкоторымъ образомъ удалить и сокрыть себя отъ него, для избѣжанія обоюднаго соблазна.

Преданный волѣ Божіей предоставляетъ ближнимъ всѣ блага, которыми можетъ и имѣетъ право пользоваться, будучи расположенъ довольствоваться, такъ сказать, останками оныхъ изъ рукъ Промысла. Но чѣмъ болѣе онъ сокращаетъ и отсѣкаетъ собственныя желанія, дабы дать мѣсто волѣ Божіей: тѣмъ болѣе щедритъ и обогащаетъ его Богъ своими дарами и обѣтованіями, содѣлывая каждое дѣйствіе его сѣменемъ жизни вѣчной, и съ каждымъ шагомъ пути его приближая его къ отечеству небесному.

Напротивъ, естественный человѣкъ желаетъ, какъ собственностію, обладать всемъ, что прельщаетъ очи его; и, поставляя цѣлію своей дѣятельности собственную выгоду и ощутительное удовольствіе, мечтаетъ найдти рай Божій на землѣ, ищетъ пажити при водахъ египетскихъ, духовной радости въ упоеніи самолюбія. Въ семъ состояніи онъ не далекъ отъ того, чтобы поставить въ Содомѣ свой домъ и отечество.

ПЛѢНЪ И ИЗБАВЛЕНІЕ ЛОТА.

Б. XIV.

Говоря о разлученіи Аврама и Лота, Моисей замѣтилъ погрѣшность, которую сдѣлалъ сей послѣдній, поселясь между людьми злыми и грѣшными. Теперь онъ показываетъ его несчастіе, бывшее слѣдствіемъ сей погрѣшности, и продолжаетъ оправдывать поведеніе Аврама, который вѣрою и надеждою на Промыслъ не только сохранилъ собственную безопасность, но и былъ въ состояніи возвратить ее другому.

Въ одномъ повѣствованіи совокупляются: 1) война девяти царей, какъ случай къ бѣдствію Лота, 1—11. 2) самое бѣдствіе Лота и помощь Аврама, 12—16. и 3) торжество Аврама блистательное какъ оказанными ему почестями, такъ еще болѣе благочестіемъ его и безкорыстіемъ, 17—24.

1) ВОЙНА ДЕВЯТИ ЦАРЕЙ.

XIV. 1. *Случилось во дни Амрафела царя Сеннаарскаго, Аріоха царя Элласарскаго, Кедорлаомера царя Еламскаго, и Ѳидала царя Гоимскаго,* 2. *что они почли войною противъ Беры царя Содомскаго, противъ Бирши царя Гоморскаго, Шинава царя Адмы, Шемевера царя Цевоимскаго, и противъ царя Белы, которая есть Цоаръ.* 3. *Всѣ сіи собрались въ долинѣ Сиддимъ, гдѣ нынѣ море Соляное.* 4. *Двѣнадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера; а въ тринадцатомъ году отложились.* 5. *И такъ въ четырнадцатомъ году пришелъ Кедорлаомеръ и цари,*

которые съ нимъ, и поразили Рефаимовъ въ Аштеров-Карнаимъ, Зузимовъ въ Гамъ, Эмимовъ въ Шаве-Киріаѳаимъ, 6. и Хорреевъ въ горѣ ихъ Сеирѣ, до Эл-Фарана, что при пустынѣ. 7. Обратясь оттуда, они пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ, и поразили все поле Амалекитянъ, и также Эмореевъ живущихъ въ Хацацон-Тамарѣ. 8. Тогда вышли царь Содомскій, царь Гоморскій, царь Адмы, царь Цевоимскій и царь Белы, которая есть Цоаръ; и устроились къ сраженію съ ними въ долинѣ Сиддимъ, 9. съ Кедорлаомеромъ царемъ Еламскимъ, Ѳидаломъ царемъ Гоимскимъ, Амрафеломъ царемъ Сеннаарскимъ, Аріохомъ царемъ Элласарскимъ, четыре царя съ пятью. 10. Въ долинѣ же Сиддимъ было много смоляныхъ колодезей. И такъ цари Содомскій и Гоморскій, обратясь въ бѣгство, попадали въ оные; а прочіе убѣжали въ горы. 11. Побѣдители *взяли все богатство Содомское и Гоморское, и весь хлѣбъ ихъ, и удалились.*

Во дни Амрафела царя Сеннаарскаго. Странно, что время войны означается царствованіемъ Амрафела, который не есть главный изъ воюющихъ царей, но только союзникъ Кедорлаомера, и котораго царствованіе, такъ же какъ и другихъ, неизвѣстно въ Священной Исторіи. Можетъ быть, причиною сего первенство Вавилонскаго царства по времени его устроенія: и можетъ быть, порядокъ его царей извѣстенъ еще былъ по преданію во времена Моисея.

Царя Элласарскаго. Вмѣсто *Элласаръ*, въ переводѣ Іонаѳана поставлено *Талассаръ*, а въ сирскомъ *Даласаръ*. Принимая имена сіи за одно, нѣкоторые ищутъ царства Талассаръ недалеко отъ Евфрата, гдѣ Едениты покорены Ассиріянами. Иса. XXXVII. 12.

Царя Гоимскаго. Думаютъ, что *Царь Гоимъ*, что значитъ: *царь народовъ*, или *языческій*, есть то же, что́ у Іисуса Навина *царь Гоимъ ле-Гилгалъ*, Іис. XII. 23, а *Гилгалъ* то же, что́ *Гелилъ* или *Галелея языческая*, у Исаіи IX. 1. Имя *царства Гоимъ* произойдти могло отъ смѣшенія различ-

ныхъ народовъ въ одной области и подъ однимъ правленіемъ. По крайней мѣрѣ извѣстно сіе о Галилеѣ послѣдующихъ временъ, населенной, по сказанію Страбона, L. XVI. *Египтянами, Аравлянами, Финикіянами.*

Содомъ, Гоморръ, Адма, Цевоимъ, Бела, что́ послѣ *Цоаръ,* не смотря на раздѣленіе царствъ, составляли одну страну, одинъ союзъ; и, кромѣ Белы, имѣли одну участь, которую заслужили своимъ развращеніемъ. Втор. XXIX. 23. Но прежде, нежели изліетъ на нихъ весь свой гнѣвъ, Богъ возвѣщаетъ его имъ, и желаетъ обратить ихъ къ покаянію, опасностями и бѣдствіями брани.

Сиддимъ. По мнѣнію Абен-Езры, сіе имя должно производить отъ *сидъ* שיד *известь;* а подъ симъ именемъ разумѣть можно земляную смолу, или битуменъ, находившійся въ долинѣ Сиддимъ въ великомъ обиліи, и служившій вмѣсто извести.

Море соляное. Обыкновеннѣе: *Мертвое море.*

Двѣнадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера. Здѣсь должно примѣтить то, что предсказаніе Ноя о рабствѣ Ханаана частію начинаетъ уже исполняться.

Рефаимовъ. Рефаимы были въ числѣ народовъ, которыхъ землю Богъ обѣщалъ Израильтянамъ. Быт. XV, 20. Обитали они въ Васанѣ. Іис. XII, 4. XIII, 12. Въ переводѣ седмидесяти имя *Рефаимовъ* иногда замѣняется именемъ *исполиновъ:* оно и дѣйствительно имѣетъ иногда сіе знаменованіе въ св. Писаніи. Втор. II. 11. Изъ сего можно сдѣлать догадку о качествахъ народа *Рефаимъ.*

Эмимовъ. Сіи жили въ Моавитидѣ прежде потомковъ Лота. Втор. II. 10.

Хорреевъ. Сіи суть обитатели земли Идумейской прежде Идумеевъ. Быт. XXXVI. 20.

До Эл-Фарана. Или: *до равнины Фаранъ.* Городъ Фаранъ существовалъ еще во время Іеронима *выше Аравіи, сопредѣльности Сраацинъ.* См. Loc. Heb.

Къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ. Имена сіи значатъ: *Источникъ суда* и *Освященіе.* Причина сихъ наименованій, по мнѣнію нѣкоторыхъ, находится въ Исторіи Моисея. Чис. XX. 10—13.

Поле Амалекитянъ. Какъ Амаликъ есть потомокъ Исава, Быт. XXXVI, 12., то здѣсь или чрезъ *поле Амалекитянъ* должно разумѣть древнихъ жителей земли Амаликской; или *Амалекитянамъ* должно дать иное древнѣйшее происхожденіе. Сію послѣднюю догадку нѣкоторымъ образомъ подтверждаетъ ненависть Евреевъ противъ Амалекитянъ, подтвержденная самимъ Богомъ, Исх. XVII. 14. 1 Цар. XV. 2., между тѣмъ какъ Онъ воспретилъ *воевать съ сынами Исава.* Втор. II. 5.

Въ Хацацон-Тамаръ. Сіе мѣсто послѣ называлось *Ен-Геди.* 2 Пар. XX. 2.

Много соляныхъ колодезей. Неизвѣстно, нефтяные ли ключи симъ означаются, или углубленія сдѣланныя въ землѣ, когда изъ нея брали битуменъ.

2) БѢДСТВІЕ ЛОТА И ПОМОЩЬ АВРАМА.

12. И взяли Лота, племянника Аврамова, жившаго въ Содомѣ, и имущество его, и удалились. 13. И пришелъ одинъ изъ уцѣлѣвшихъ, и извѣстилъ Аврама Еврея, жившаго тогда у дубравы Мамре, Аморрея, брата Эшколу, и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы. 14. И такъ когда Аврамъ услышалъ. что сродникъ его взятъ въ плѣнъ: то вывелъ искусныхъ домочадцевъ своихъ три ста осьмнадцать, и преслѣдовалъ непріятелей *до Дана; 15. и раздѣлясь,* напалъ *на нихъ ночью, и поразилъ ихъ, и преслѣдовалъ ихъ до Ховы, что по лѣвую сторону Дамаска. 16. И возвратилъ все богатство и Лота, сродника своего, и имущество его возвратилъ, также и женщинъ и народъ.*

До Дана. Если симъ означается городъ получившій свое имя отъ *Дана,* сына Іаковлева называвшійся прежде *Лаисъ,*

Іис. XIX. 47. Суд. XVIII. 29., то сіе слово, безъ сомнѣнія, не можетъ принадлежать Моисею. Но *Даномъ* также, по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. c. 10., назывался одинъ изъ источниковъ Іордана: и въ семъ знаменованіи оное имя могло быть древнѣе Моисея.

По лѣвую сторону Дамаска. По переводу Онкелоса: *къ сѣверу Дамаска.* Сіе объясняется тѣмъ, что Евреи представляютъ востокъ *переднею* стороною міра, а западъ *заднею*; и посему полдень называется *правою*, Пс. LXXXVIII. 13, а сѣверъ *лѣвою* стороною.

3) ТОРЖЕСТВО АВРАМА.

17. Когда онъ возвращался послѣ пораженія Кедорлаомера и царей бывшихъ съ нимъ: то царь Содомскій вышелъ ему на встрѣчу въ долину Шаве, которая есть долина царская. 18. И Мелхиседекъ царь Салимскій вынесъ хлѣбъ и вино. Онъ былъ Священникомъ Бога Всевышняго. 19. И благословилъ его, и сказалъ: благословенъ Аврамъ отъ Бога Всевышняго, обладателя небесъ и земли; 20. и благословенъ Богъ Всевышній, который предалъ враговъ твоихъ въ руки твои. Аврамъ *далъ ему десятую часть изъ всего. 21. Тогда царь Содомскій сказалъ Аврааму: отдай мнѣ людей, а имѣніе возьми себѣ. 22. Но Аврамъ сказалъ царю Содомскому: я поднимаю руку мою къ Іеговѣ, Богу Всевышнему, обладателю небесъ и земли; 23.* клянусь, *что даже нитки, или сапожной подвязки не возьму изъ всего твоего, чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама; 24. кромѣ того только, что съѣли рабы, и кромѣ участка людей, ходившихъ со мною; Анеръ, Эшколъ и Мамре пусть возьмутъ свой участокъ.*

Шаве. О сей долинѣ упоминается во второй книгѣ Царствъ XVIII. 18., но не опредѣляется ея положеніе. Кажется, она должна лежать къ сѣверу отъ Салима.

Мелхиседекъ. Подъ симъ именемъ разумѣютъ: а) Іонаѳанъ, толковникъ іерусалимскій — Сима; б) Даміанъ, одинъ изъ *мелхиседеціанъ* — Сына Божія, Epiph. Haer. LV. в) Іераксъ Египтянинъ — Святаго Духа, Haer. LXVII. г) Оригенъ и Дидимъ—Ангела, Hieron. Ep. ad Euang. д) *Вѣроятно*, говоритъ блаженный Ѳеодоритъ, Quaest. LXIV. in Gen., *что онъ происходилъ отъ народовъ жившихъ въ Палестинѣ; ибо у нихъ былъ и царемъ и священникомъ*. Сколь просто и естественно сіе послѣднее мнѣніе: столько всѣ прочія противорѣчатъ каждому слову сказанія Моисеева.

Царь Салимскій. Салимомъ иногда называется *Іерусалимъ*. Пс. LXXV. 3. Впрочемъ есть и другой *Салимъ* близъ *Еннона*. Іоанн. III. 23.

Вынесъ хлѣбъ и вино. Здѣсь нѣкоторые думаютъ видѣть дѣйствіе священства, то есть принесеніе хлѣба и вина въ жертву,—что выводятъ изъ приписаннаго тутъ же Мелхиседеку имени *священника*: но какъ сіе имя ближе и яснѣе относится къ дѣйствію *благословенія*, то нѣтъ нужды предполагать при семъ другаго священнодѣйствія; и Апостолъ приписываетъ Мелхиседеку только сіи два дѣйствія: *срѣтеніе и благословеніе*, Евр. VII. 1. Срѣтеніе съ хлѣбомъ и виномъ или водою было въ древности обыкновеннымъ знакомъ уваженія, союза и гостепріимства. Втор. XXIII. 4.

Онъ былъ священникъ Бога Всевышняго. Именемъ *Бога Всевышняго* Мелхиседекъ отличается отъ служителей многихъ божествъ (См. Пс. XCVI. 9.): а именемъ *священника* и отъ прочихъ царей *), и отъ самаго Аврама; ибо сей хотя и совершалъ священнодѣйствія, но не названъ священникомъ. По сему догадываться можно, что Мелхиседекъ былъ славный по всей Палестинѣ служитель истиннаго Бога. Въ семъ нѣтъ

---

*) Тѣхъ, которые говорятъ, что въ древности каждый царь былъ вкупѣ и священникъ, можно спросить: для чего же не названъ священникомъ царь Содомскій?

невозможнаго для такихъ временъ, въ которыя не исполнилась еще мѣра грѣховъ Аморрейскихъ, Быт. XV. 16., если несравненно худшія времена могли произвести Валаама.

И благословилъ. Преимущественное право сего благословенія заключается въ священствѣ Мелхиседека. Въ семъ качествѣ, стоя между Богомъ и человѣкомъ какъ посредникъ, онъ приноситъ благословеніе Богу, какъ жертву благодарности, и подаетъ оное человѣку, какъ даръ Благодати.

Обладателя небесъ и земли. Сею чертою различія Верховное Существо, исповѣдуемое Мелхиседекомъ, отдѣляется отъ тѣхъ могущественныхъ существъ, которымъ древніе приписывали не сотвореніе и владычество всего міра, но подчиненное правленіе и храненіе различныхъ частей онаго. Дан. X. 13. Суевѣріе не отличало сихъ служебныхъ существъ отъ единаго Всеобщаго Владыки. Быт. XXXI. 29. 3 Цар. XX. 23.

Десятую часть изъ всего. Іосифъ Флавій, согласно съ обстоятельствами повѣствованія Моисеева, утверждаетъ, что десятина Аврамова была взята не изъ всего богатства его, но изъ всей военной добычи. Такъ говоритъ о ней и писатель посланія ко Евреемъ, VII. 4.

Причиною столь великаго уваженія, оказаннаго Патріархомъ царю Салимскому, полагать должно не царское достоинство, коему Аврамъ не имѣлъ нужды подчинять себя, будучи побѣдителемъ и избавителемъ царей; но священство и благословеніе именемъ истиннаго Бога.

Отдай мнѣ людей, а имѣніе возьми себѣ. По праву войны, весь плѣнъ и вся добыча были собственностію побѣдителя: признавая сіе право, царь Содомскій не требуетъ возвращенія своего имѣнія; но какъ милости, проситъ только того, чтобы ему отданы были его подданные, бывшіе въ плѣнѣ. Сколь же велико безкорыстіе Аврама, который, имѣя неоспоримое право на все, не оставляетъ себѣ ничего!

Я поднимаю руку мою къ Іеговѣ. Сими словами описывается древній обрядъ клятвы. Втор. XXXII. 40. Дан. XII. 7.

Апок. X. 5. Поднятіемъ руки къ небу выражается чувствованіе присутствія Божія и призываніе Бога во свидѣтеля.

Чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама. Не изъ гордости предваряетъ и отдаляетъ Аврамъ сію мысль: но частію для того, чтобы удержаніемъ какой-либо собственности Содомлянъ не положить въ нихъ сѣменъ вражды и ненависти; частію дабы показать, что богатство его въ единомъ Богѣ.

Лице Мелхиседека весьма таинственно. Кажется, сіе чувствовалъ самъ Аврамъ, когда оказалъ ему такую почесть, какой не оказывалъ никогда никакому человѣку. Въ послѣдующія времена, еще въ Ветхомъ Завѣтѣ, взирали на Мелхиседека, яко на таинственный образъ будущаго. То, что говоритъ Давидъ о *священникѣ по чину* или по подобію *Мелхиседекову*, Пс. CIX, не можетъ быть отнесено ни къ какому человѣческому лицу: ибо никакой человѣкъ не можетъ быть *священникомъ во вѣкъ*; и ни въ какомъ человѣкѣ, кромѣ самого Мелхиседека, Богъ не благословлялъ соединиться званіямъ царя и священника. Озія, который покушался на сіе, наказанъ тяжко. 2 Пар. XXVI. Въ Новомъ Завѣтѣ писатель посланія къ Евреямъ, VII. представляетъ Мелхиседека, во всѣхъ обстоятельствахъ Моисеева о немъ сказанія, преднамѣреннымъ и предуготовленнымъ образомъ Сына Божія. Черты образа сего суть:

а) Имя *Мелхиседека*, которое значитъ: *царь правды* Сынъ Божій также именуется *Солнцемъ правды*, Мал. IV. 2. и *Царемъ праведнымъ*, Зах. IX. 9.

б) Званіе. Мелхиседекъ есть *царь*, и царь, предъ которымъ преклонился побѣдитель царей: и Христосъ Сынъ Божій есть *Князь царей земныхъ*, Апок. I. 5. Мелхиседекъ есть *царь мира*, по имени царственнаго града его: Іисусъ Христосъ есть *Князь мира*, Иса. IX. 6, по свойству и дѣйствію Его владычества. Мелхиседекъ есть царь и вкупѣ *священникъ Бога*

Всевышняго, Іисусъ Сынъ Божій есть Архіерей великій, вшедшій въ небеса, Евр. IV. 14.

в) Родъ. Мелхиседекъ, въ повѣствованіи Моисея, представляется *безъ отца, безъ матери, безъ родословія; не видно ни начала его дней, ни конца жизни.* Всѣ сіи обстоятельства опущены въ исторіи Мелхиседека не случайно и просто, но съ таинственнымъ намѣреніемъ, да будетъ онъ, по выраженію Апостола, *уподобленъ Сыну Божію*, Который есть безъ отца въ своемъ рожденіи временномъ, а въ предвѣчномъ безъ матери; Котораго *родъ неисповѣдимъ*, Иса. LIII. 8. ибо превыше всего сотвореннаго; Который безъ начала и конца, яко *Сущій, Бывшій и Грядущій.* Апок. I. 4.

г) Благословеніе. Мелхиседекъ благословляетъ Аврама, отца вѣрующихъ, какъ *высшій низшаго*: о Христѣ самъ *Богъ благословляетъ насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ превыше небесъ*, Еф. I. 3.

д) Превосходство священства Мелхиседекова, которое кажется *вѣчнымъ* потому, что не видимъ ни предшественниковъ его, ни преемниковъ. Но таково есть дѣйствительно священство Іисуса Христа.

е) Въ хлѣбѣ и винѣ Мелхиседека нѣкоторые видятъ образъ таинства тѣла и крови Христовой: но Апостолъ умолчалъ о семъ.

ОТКРОВЕНІЕ АВРАМУ О СУДЬБѢ ЕГО ПОТОМСТВА.

Б. XV.

1. Послѣ сихъ произшествій было слово Іеговы къ Аврамy въ видѣніи, и сказано: не бойся, Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика. 2. Аврамъ сказалъ. Господи Іегова! что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ, за домомъ моимъ смотритъ этотъ Эліезеръ изъ Дамаска. 3. И сказалъ Аврамъ: вотъ ты не далъ мнѣ дѣтей, и вотъ домочадецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ. 4. И се, слово Іеговы было къ нему, и сказано: не будетъ онъ твоимъ наслѣдникомъ, но тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. 5. И вывелъ его на дворъ, и сказалъ: посмотри на небеса, и сочти звѣзды, можешь ли ты счесть ихъ? И сказалъ ему: столько будетъ у тебя потомковъ. 6. (Аврамъ) повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность. 7. И сказалъ ему: Я Іегова, который вывелъ тебя изъ Ура Халдейскаго, чтобы дать тебѣ землю сію въ наслѣдіе. 8. Онъ сказалъ: Господи Іегова! почему мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣдовать? 9. Іегова *отвѣтствовалъ ему, возьми мнѣ трилѣтнюю овна, горлицу и молодаго голубя. 10. Онъ взялъ всѣ оныя, разсѣкъ ихъ пополамъ, и положилъ одну часть противъ другой, только птицъ не разсѣкъ. 11. И налетѣли на трупы хищныя птицы: но Аврамъ отгонялъ ихъ. 12. При захожденіи солнца Аврамъ погрузился въ глубокій сонъ,*

и се, нашелъ на него ужасъ и мракъ великій. 13. Тогда Іегова *сказалъ Авраму: знай, что потомки твои будутъ пришельцами въ землѣ чужой; и будутъ въ порабощеніи и въ угнетеніи четыреста лѣтъ. 14. Но Я произведу судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи, послѣ сего они выйдутъ съ великимъ богатствомъ. 15. А ты пойдешь къ предкамъ своимъ въ покоѣ, и будешь погребенъ въ старости доброй. 16. Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда: ибо донынѣ* мѣра *беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась. 17. Наконецъ, когда зашло солнце, былъ мракъ; и се, дымъ* какъ бы отъ *пещи, и свѣтильникъ огненный прошелъ между разсѣченными* животными. *18. Въ сей день заключилъ Іегова завѣтъ съ Авраамомъ, сказавъ: потомству твоему даю Я землю сію, отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата, 19. Кенеевъ, Кенизеевъ, Кадмонеевъ, 20. Хиттеевъ, Феризеевъ, Рефаимовъ, 21. Аморреевъ, Хананеевъ, Гиргашеевъ и Іевусеевъ.*

Послѣ трехъ краткихъ и единочастныхъ откровеній, Богъ даруетъ Авраму четвертое продолжительное и многочастное. Оно продолжается двѣ ночи, 1. 5. 12. Аврамъ слышитъ гласъ Божій; видитъ чувственныя знаменія присутствія Его; бесѣдуетъ и ходитъ съ нимъ.

По содержанію откровенія сего, можетъ оно быть раздѣлено на три части, которыя суть: 1) общее обѣтованіе благоволенія Божія, 1. 2) частное предсказаніе о наслѣдникѣ Аврама и его потомствѣ, 2—6. 3) частнѣйшее откровеніе о судьбѣ его потомства до наслѣдованія земли обѣтованной, утвержденное завѣтомъ, 7—21.

Двѣ первыя части Божіей бесѣды заключаютъ въ себѣ почти все то же, что̀ извѣстно уже Авраму изъ предыдущихъ откровеній; и потому могли бы казаться излишними: но, исполняя его живымъ утѣшеніемъ, и снова укрѣпляя его вѣру, онѣ служатъ нужнымъ приготовленіемъ къ послѣдней, въ которой есть страшное. Торжественное вступленіе въ завѣтъ

также имѣетъ цѣлію успокоеніе Аврама и его убѣжденіе въ томъ, что Богъ, содѣлавшись какъ бы союзникомъ его, не оставитъ его потомства, не смотря на печальное о немъ предвѣдѣніе и предсказаніе.

1) *Не бойся Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* Успокоивающее слово: *не бойся*, двояко можетъ быть изъясняемо: а) или оно издалеча указуетъ на послѣдующее страшное откровеніе о бѣдствіяхъ потомства Аврамова, и для сего предварительно вооружаетъ его мужествомъ и упованіемъ: б) или оное относится къ расположенію духа его послѣ побѣды надъ царями, которая пріобрѣла ему почтеніе и славу, но которая могла также произвести къ нему ненависть въ побѣжденныхъ, зависть въ самыхъ избавленныхъ имъ, и опасеніе въ союзникахъ; и потому дѣлала его положеніе болѣе опаснымъ, нежели было прежде. Сему состоянію Аврама приличествуютъ и послѣдующія слова обѣтованія. *Я твой щитъ:* поелику ты, защищая другихъ отъ несправедливости и насилія, не видишь между человѣками защиты для себя самого, то Я самъ буду щитомъ твоимъ. *Награда твоя весьма велика:* поелику ты не восхотѣлъ пользоваться плодами твоихъ подвиговъ, дабы не подумали, что ты обогащенъ человѣками, а не Богомъ; то Я самъ награжду тебя, или самъ буду твоею наградою.

2) *Что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ.* Услышавъ обѣщаніе *награды весьма великой*, Аврамъ хочетъ какъ бы разрѣшить тотчасъ Бога отъ обѣщанія Его, избирая изъ многаго единое и малое. Онъ показываетъ, что бывъ исполненъ даровъ Божіихъ, онъ не знаетъ, чего желать или надѣяться: *что ты дашь мнѣ?* и потомъ присовокупляетъ, что ему недостаетъ токмо того, кому бы могъ сообщить и оставить въ наслѣдіе дары Божіи: *я бездѣтенъ.*

За домомъ моимъ смотритъ этотъ Элїезеръ. Мысль сихъ словъ или есть та, что вмѣсто сына, который долженствовалъ бы блюсти отеческій домъ, какъ свое наслѣдіе, Аврамъ принужденъ ввѣрить свое домоводство рабу иноплеменному;

или оная здѣсь еще не окончена, и дополняется послѣдующими словами: *будетъ моимъ наслѣдникомъ.*

Домочадецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ. Избирая иноплеменника своимъ наслѣдникомъ, Аврамъ, по видимому, забываетъ Божіи обѣщанія о своемъ потомствѣ. Но какъ онъ могъ сіе сдѣлать въ присутствіи самого Бога, при Его новыхъ обѣщаніяхъ? Дабы войдти въ его истинное чувствованіе, должно представить: а) что отецъ вѣрующихъ могъ отличать отъ *рожденія по плоти, рожденіе и наслѣдіе по обѣтованію,* Гал. IV. 23. III. 29.; б) что онъ могъ, нѣкоторымъ образомъ, сдѣлать Эліезера своимъ сѣменемъ чрезъ усыновленіе, которое было въ обычаяхъ древности, Б. XLVIII. 5.; в) что онъ предложилъ свое избраніе на судъ Богу; наконецъ г) что онъ не отвергаетъ обѣтованій Божіихъ по невѣрію, но только уменьшаетъ ихъ по смиренію.

Тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. Здѣсь, подъ видомъ и по случаю устроенія дома Аврамова, Господь бросаетъ новый лучь свѣта на свое благодатное обѣтованіе: Онъ показываетъ, что сѣмя обѣтованія будетъ вкупѣ и естественное сѣмя его.

Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность. Показавъ постепенное раскрытіе обѣтованія Аврамова со внѣшней и внутренней его стороны, бытописатель находитъ здѣсь приличное мѣсто предварить вопросы: почему Богъ открываетъ Аврамy непреложное свое предопредѣленіе медленно и постепенно? и почему сей удостоенъ столь особеннаго попеченія и столь великихъ даровъ? Разрѣшеніе сихъ вопросовъ заключается въ семъ примѣчаніи: *Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность.* Вѣра была слѣдствіемъ и концемъ таинственнаго водительства Божія: она же была началомъ и основаніемъ Божія благоволенія.

Ближайшимъ предметомъ *вѣры* Аврамовой представляется здѣсь тотъ, *кто произойдетъ изъ чреслъ его:* сущность же ея, какъ истинной вѣры, должно полагать во всеискреннемъ и безусловномъ преданіи ума и воли Богу, въ пріятіи Его

свидѣтельства въ себя самого, 1 Іоан. V. 10. вопреки свидѣтельству плоти и крови, *паче упованія*, Рим. IV. 18.

Слово צדקה означаетъ иногда *праведное дѣло*, Втор. XXIV. 13, а иногда постоянное *свойство правоты* или *праведность*. Иса. LVI. 1. *Вмѣнить* первоначально значитъ: *поставить въ счетъ*, Лев. XXV. 27. 50. 52., а по употребленію также: *приписать кому-либо какое-либо свойство, иногда и чуждое для него*. Прит. XVII. 28. *Вмѣнить въ праведность*, значитъ признать за добродѣтель и поставить въ заслугу достойную издовоздаянія. Псал. CV. 31. Итакъ изреченіе: *вѣра вмѣнена Аврааму въ праведность*, разрѣшается на слѣдующія:

а) Аврамъ не имѣлъ праведности собственной и естественной;

б) онъ не пріобрѣлъ ея внѣшними дѣяніями добродѣтели;

в) вѣра его не только признана дѣйствіемъ добродѣтельнымъ, такъ какъ она и была не столько переходящее дѣйствіе, сколько постоянное свойство; но и положена въ основаніе праведности его, принята предъ непреложнымъ судомъ Божіимъ вмѣсто заслугъ его. Такъ изъясняется *правда* или *оправданіе* Аврама и Апостоломъ Павломъ. Рим. IV. 3—5.

3) *Я Іегова.* Аврамъ, безъ сомнѣнія, зналъ съ кѣмъ бесѣдовалъ. Но Господь какъ бы снова ознакомливается съ нимъ напоминаніемъ о первомъ своемъ откровеніи для того, чтобы приготовить его къ слѣдующему изъясненію обѣтованія земли Ханаанской.

По чему мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣдовать? Принимая сей вопросъ за прошеніе знаменія для укрѣпленія вѣры, нѣкоторые укоряютъ Аврама, а нѣкоторые замѣчаютъ, что прошеніе знаменія не всегда предполагаетъ невѣрствіе предосудительное, такъ какъ, напротивъ, и отреченіе отъ знаменія не всегда есть знакъ чистой вѣры. Суд. VI. 17. 4 Цар. XX. 8. Иса. VII. 12. Но какъ невѣроятно, чтобы Аврамъ сталъ просить знаменія тогда какъ онъ бесѣдовалъ не съ пророкомъ, или какимъ-либо неизвѣстнымъ посланникомъ Божіимъ, но съ самимъ Богомъ, и уже не въ первый разъ; когда уже вѣровалъ, и получилъ оправданіе вѣрою, и какъ

въ послѣдующемъ откровеніи не видно такого знаменія, по которому бы оно имѣло болѣе достовѣрности, нежели предъидущее: то вопросъ Аврама приличнѣе излагается такъ: ,,Доселѣ я живу въ землѣ обѣтованной мнѣ, какъ въ чуждой, и не знаю, когда и какъ содѣлаюсь ея обладателемъ; можетъ быть для сего потребенъ будетъ съ моей стороны нѣкоторый трудъ: итакъ, почему могу я узнать время и случай, которымъ должно начаться исполненіе обѣтованія?" Точно, на сей вопросъ отвѣтствуетъ Богъ въ слѣдующемъ откровеніи при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ. Подобный вопросъ предлагали Апостолы Іисусу Христу о пришествіи ожидаемаго царствія Его. Мат. XXIV. 3.

Возьми мнѣ, и проч. Здѣсь начинается приготовленіе ко вступленію въ завѣтъ.

Трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу и молодаго голубя. То есть: всѣ животныя жертвенныя, возраста по роду ихъ совершеннаго.

Разсѣкъ ихъ пополамъ. Безъ сомнѣнія и сіе раздѣленіе и расположеніе животныхъ по частямъ сдѣлано было по повелѣнію Божію: хотя сіе послѣднее и не полно въ повѣствованіи Моисея.

Описанный здѣсь обрядъ былъ обыкновенный въ древности обрядъ вступленія въ завѣтъ или въ союзъ, Іер. XXXIV. 18, 19., который употреблялся и у язычниковъ. Boch. Hier. p. I. L. II. c. 33. Отъ сего обряда произошли выраженія ברית ברות *керовериѳ, спщи союзъ*; ὅρκια τέμνειν, *сѣщи клятву.* Iliad. B. v. 124.

Прохожденіе вступающихъ въ союзъ между двумя половинами разсѣченныхъ животныхъ, можетъ быть знаменовало то, что какъ сіи разсѣченія составляли прежде одно тѣло и имѣли одну жизнь; такъ обѣ союзныя стороны обѣщаваютъ взаимно водиться единымъ духомъ и составлять единое общество.

Богъ, употребляя при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ обрядъ, свойственный союзамъ человѣческимъ, дѣлаетъ нѣкоторое

примѣненіе къ тому, что Патріархъ не имѣетъ на землѣ довольно надежныхъ союзниковъ для своей безопасности; и поставляетъ себя во всевозможной къ нему близости.

Хищныя птицы. Поелику и сіе писатель нашелъ достойнымъ замѣчанія: то, можетъ быть, это символъ враговъ судьбы Аврамовой и его племени.

Ужасъ и мракъ великій. Страхъ сей былъ или просто дѣйствіемъ ощущаемаго присутствія Божія, Іов. IV. 13—16., или печальнымъ предчувствіемъ того, что́ содержится въ слѣдующемъ откровеніи.

Тогда Іегова *сказалъ Аврааму.* Здѣсь открываетъ Богъ судьбу потомства Аврамова такъ, какъ бы объявлялъ съ своей стороны условія своего завѣта при заключеніи его.

Четыреста лѣтъ. Событіе сего предреченія означено въ книгѣ Исхода, XII. 40. и въ посланіи Апостола Павла къ Галатомъ, III. 17., гдѣ показываются 430 лѣтъ, какъ время странствованія Евреевъ, отъ изшествія Аврама изъ Месопотаміи въ землю обѣтованную, до изшествія сыновъ Израилевыхъ изъ Египта. Исключивъ отселѣ первые 25 лѣтъ странствованія Аврамова до рожденія Исаака, получаемъ болѣе точное время *странствованія и порабощенія потомковъ его,*—405 лѣтъ.

Судъ Божій нерѣдко значитъ наказаніе. См. Иса. XXVI. 9, 10.

Ты пойдешь къ предкамъ твоимъ въ покоѣ. Подобнымъ сему выраженіемъ и послѣ означается смерть Аврама: и *присоединился къ своему народу,* XXV. 8. Какъ Аврамъ *не пошелъ къ предкамъ своимъ, и не присоединился къ народу своему,* по тѣлу, ибо умеръ въ землѣ чуждой: то выраженія сіи были бы неумѣстны, если бы не относились къ состоянію духовнаго человѣка по смерти. Изъ сего и другихъ мѣстъ св. Писанія видно древнее общепринятое мнѣніе, что человѣки, близкіе между собою въ настоящей, сближаются и въ будущей жизни, по нѣкоторому единству духа и качествъ, естественно основывающему единство судьбы. Иса. XIV. 9, 10. Іез. XXXII. 18. и сл.

Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда. Родъ можетъ означать:

а) время цѣлой жизни человѣческой, или такое продолженіе времени, въ которое цѣлая современность людей, составляющихъ какое-либо общество, совершенно перемѣняется. Въ одномъ изъ сихъ значеній, древніе *родомъ* называли *столѣтіе.*

б) время отъ рожденія отца до рожденія сына. Такъ Египтяне *родъ* полагали въ 33 года.

в) одно имя въ родословіи безъ замѣчанія времени. Такъ принято имя рода въ первой главѣ Евангелія отъ Матѳея. Въ семъ послѣднемъ разумѣ *четвертый родъ возвращенія* Евреевъ должно считать отъ ихъ вшествія въ Египетъ. Напримѣръ: *Каавъ, Аврамъ, Ааронъ, Элеазаръ.*

Донынѣ мѣра *беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась.* Поелику благословеніе Евреевъ Богъ соединилъ въ судьбахъ своихъ съ наказаніемъ *Аморреевъ* или вообще *Хананеевъ:* то и продолжаетъ время искушенія, потребнаго для первыхъ, равно времени долготерпѣнія для послѣднихъ.

Но что есть *наполненіе мѣры беззаконій* какого-либо народа? Аврамъ думалъ опредѣлить сіе постепеннымъ уменьшеніемъ извѣстнаго числа добрыхъ предъ злыми: но вопросы, которые онъ предлагалъ о семъ самому Господу, не получили окончательнаго разрѣшенія. Б. XVIII. 32, 33. Дабы получить нѣкоторое понятіе о семъ, можно взять въ помощь нерѣдко употребляемое въ словѣ Божіемъ сравненіе состоянія *грѣховнаго съ состояніемъ болѣзненнымъ.* Доколѣ положительное начало жизни въ тѣлѣ превозмогаетъ надъ отрицательнымъ началомъ смерти и разрушенія: дотолѣ жизнь продолжается и при болѣзни; въ противномъ случаѣ должна послѣдовать смерть. Такъ въ народѣ, доколѣ начала жизни духовной и нравственной противоборствуютъ еще распространяющимся началамъ нечестія и разврата: дотолѣ грѣховная болѣзнь его еще не къ смерти, и время долготерпѣнія Божія къ нему продолжается: но когда разрушительныя начала нечестія и разврата берутъ рѣшительный перевѣсъ въ цѣломъ и частяхъ, особенно тѣхъ, которыя даютъ

направленіе и другимъ, тогда послѣдуетъ: а) *преумноженіе беззаконія* возрастающее непрестанно, быстро и неудержимо; б) *по низшествіи во глубину золъ нерадѣніе*, или крайнее невниманіе къ дѣйствіямъ Божества, заграждающее всѣ пути животворныхъ вліяній Благодати; наконецъ, в) при воздѣйствіи противныхъ силъ, совершенное общества или народа разрушеніе, какъ тѣла безъ души, или дерева безъ питательнаго сока. Изъ сихъ первое называть можно *наполненіемъ мѣры беззаконія*, второе *оставленіемъ* отъ Бога, третіе *судомъ* или *наказаніемъ* Божіимъ.

И се дымъ какъ бы отъ *пещи, и свѣтильникъ огненный.* Сей особливый родъ явленія Божія поелику долженствовалъ имѣть свою причину: то вѣроятно, что *дымъ пещи* образуетъ предсказанное здѣсь *угнетеніе* народа Божія, которое и въ другихъ мѣстахъ св. Писанія изображается пещію желѣзною, Втор. IV. 20. Іер. XI. 4, *а свѣтильникъ огненный* знаменуетъ его избавленіе и *спасеніе*, которое Исаія также уподобляетъ *свѣтильнику*, LXII. 1.

Прохожденіе сихъ образовъ между разсѣченными животными есть образовательное дѣйствіе вступленія въ завѣтъ. Нѣкоторые догадываются, что Авраму, прежде или послѣ сихъ образовъ, повелѣно было также пройдти между растесаніями, для совершенія и съ его стороны обряда завѣтнаго: однако сей догадкѣ не благопріятствуетъ какъ молчаніе дѣеписателя, такъ и то, что Аврамъ въ сіе время былъ въ изступленіи. Кажется, что въ самомъ видѣніи представлены были обѣ стороны, вступающія въ завѣтъ: то есть искушаемое племя Аврама—въ дымной пещи, а Богъ избавитель—въ свѣтильникѣ огненномъ.

Въ сей день заключилъ Іегова, и пр. Здѣсь повѣствователь только, кажется, повторяетъ содержаніе предыдущаго сказанія.

Отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата. До сихъ предѣловъ простирались владѣнія Давида и Соломона. 2 Цар. VIII. 3. 2 Пар. IX. 26. Хотя же въ строгомъ смыслѣ и не были оныя рѣки предѣлами земли обѣтованной: однако для пророчества, долженствующаго простираться на многія

столѣтія, нельзя было избрать прочнѣйшихъ и яснѣйшихъ признаковъ, дабы опредѣлить мѣстопребываніе потомства Аврамова.

Кенеевъ. Они жили въ предѣлахъ колѣна Іудова. 1 Цар. XXVII. 10. XXX. 29.

Кенизеевъ. Если Халевъ называется *Кенизеемъ*, Іис. XIV. 6. отъ мѣста обитанія: то и древнихъ Кенизеевъ должно искать въ странѣ колѣна Іудова.

Кадмонеевъ. Имя сіе значитъ *восточныхъ*. И потому едва ли это не суть Хивви, или Евеи, обитатели *Ермона*, Іис. XI. 3. Суд. III. 3., коего имя мѣняется съ именемъ *востока*, Пс. LXXXVIII. 13.

Эліезеръ достопримѣчателенъ въ Исторіи Аврама какъ первый, хотя только мнимый, его *наслѣдникъ*. Въ семъ качествѣ онъ стоитъ въ нѣкоторомъ соотвѣтствіи съ *Измаиломъ* и *Исаакомъ*, коихъ личныя принадлежности только знаменательны. Поелику же *Исаакъ*, по иносказательному изложенію Апостола Павла, Гал. IV. 22—28., изобразуетъ собою жизнь *новозавѣтную*, *духовно-свободную*, какъ чистый плодъ вѣры, а *Измаилъ—ветхозавѣтную*, *нравственно-работную*, какъ плодъ смѣшенія вѣры съ закономъ: то, по соотвѣтствію, въ лицѣ Эліезера можно находить образованіе жизни *естественно-благоустроенной*, и того отношенія, какое имѣетъ она къ истинному пути совершенства.

Послѣ нѣкоторыхъ опытовъ самоотверженія, послѣ нѣкоторыхъ побѣдъ надъ плотію и міромъ, которыхъ плоды питомецъ вѣры одѣсятствуетъ Богу, яко помощнику, и обращаетъ во благо ближнихъ,—чувствуетъ онъ иногда себя въ такомъ состояніи недоумѣнія и неизвѣстности, что колеблется между страхомъ осужденія и надеждою мздовоздаянія.

Утомясь тѣмъ, что, послѣ нѣсколькихъ испытаній и очищеній, духовное неплодство его продолжается,—онъ покушается унизить понятіе благодатныхъ обѣтованій до состоянія природы, въ которомъ еще находится, вмѣсто того, чтобы стараться

возвысить свое состояніе къ чистому понятію духовныхъ обѣтованій. Онъ опирается на естественныя добродѣтели человѣколюбія и милосердія, дабы на нихъ основать все право наслѣдія вѣчнаго.

Если сіе дѣлается не изъ самолюбія и высокаго мнѣнія о своихъ дѣлахъ, но изъ простоты, сознанія своего безсилія и невѣдѣнія высшаго пути совершенства; и если человѣкъ еще старается между тѣмъ приближаться къ Богу молитвою: то Благодать открываетъ ему, что внѣшнія добродѣтели естественныя, какъ порожденія плоти и крови, не могутъ наслѣдовать царствія Божія, но что оно предоставлено внутреннему возрожденному человѣку. Тотъ, кто пріемлетъ сіе съ чистою *вѣрою*, вступаетъ на путь *оправданія*.

По той мѣрѣ, какъ онъ утверждается въ завѣтѣ вѣры и упованія на Бога, открывается ему, что и возрожденному человѣку предстоять будутъ новыя искушенія, изгнанія, утѣсненія, непрестанные кресты, до самаго входа въ отечество небесное.

РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

Б. XVI.

Въ сказаніи о рожденіи Измаила представляются: 1) бракъ Аврама съ Агарью, 1—4. 2) несогласіе Сары и Агари, по случаю зачатія Измаила, 4—6. 3) откровеніе, бывшее Агари о судьбѣ его, 7—14. 4) самое рожденіе Измаила, 15, 16.

1) БРАКЪ АВРАМА СЪ АГАРЬЮ.

XVI. 1. Но Сара жена Аврамова не раждала ему. И какъ у ней была служанка Египтянка, именемъ Агарь: 2. то Сара сказала Аврааму: вотъ, Іегова заключилъ чрево мое, чтобы мнѣ не раждать; и такъ войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея. Аврамъ послушался словъ Сары. 3. Такимъ образомъ, по исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской, взяла Сара, жена Аврамова, служанку свою Египтянку Агарь, и дала ее Аврааму, мужу своему, въ жену. 4. Онъ вошелъ къ Агари, и она зачала.

Не раждала. Хотя Моисей сказалъ уже прежде о неплодствѣ Сары, Б. XI. 30., однако теперь упоминаетъ о немъ снова, дабы показать, что теперь искушеніе обращается отъ Аврама на нее, и что ея неплодствомъ изъяснять должно слѣдующія происшествія: супружество Аврама и рожденіе Измаила.

Служанка Египтянка. Златоустъ догадывается, что Аврамъ получилъ ее въ даръ отъ Фараона, во время пребыванія своего въ Египтѣ.

Агарь. Отсюда имя главнаго города каменистой Аравіи: *Агарь* иначе *Петра*; и имя народа: *Агаряне*, иначе *Сарацины*, отъ *грабленія.*

Сара сказала Аврааму, и пр. Изъ сего разсужденія Сары открываются двѣ неблагопріятныя для нея мысли: первое, что, заботясь о своемъ неплодствѣ, она, по видимому, не обращаетъ вниманія на благодатное обѣтованіе; второе, наклоняетъ своего супруга къ многоженству. Дабы войдти въ ея истинное положеніе и намѣреніе, представимъ себѣ, что она столько же увѣрена была въ истинѣ обѣтованія Божія, сколько заботилась о своемъ неплодствѣ. По сему предположенію ея разсужденіе должно получить тотъ самый видъ, который оно имѣетъ въ сказаніи Моисея: „Богъ обѣщалъ Аврааму многочисленное потомство, но сіе доселѣ не исполняется; въ Аврамѣ не видно къ сему препятствія: итакъ, не во мнѣ ли сіе препятствіе? Аврааму открыто ясно, что его наслѣдникъ *произойдетъ изъ него*; но о мнѣ сего не сказано: не такъ ли уже судилъ Богъ, чтобы я навсегда осталась неплодною? *Вотъ, Іегова заключилъ* чрево *мое, чтобы мнѣ не раждать.* Итакъ, если я на себѣ самой не могу исполнить обѣтованій Божіихъ: потщуся, по крайней мѣрѣ, не препятствовать или даже содѣйствовать ихъ исполненію въ своемъ супругѣ: я дамъ ему другую супругу, которая дала бы ему дѣтей; а дабы мнѣ самой чрезъ сіе не быть отсѣченною отъ рода обѣтованія, то я употреблю для сего рабыню, надъ коею имѣю право жизни и смерти, и коея дѣтей тѣмъ безпрекословнѣе могу содѣлать моими. *Войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея.* Такъ должно изъяснять намѣреніе Сары о супружествѣ Агари.

Къ извиненію Аврама въ его двоеженствѣ должно еще примѣтить:

а) что оно предложено ему было отъ супруги, и симъ самымъ было уже удалено отъ всякаго вида невоздержанія;

б) что неплодство Сары давало Аврааму право на второе супружество, равно какъ и Сара, по сей же причинѣ, могла сообщить Агари свое право, рѣшась сама имъ не пользоваться;

в) что ихъ поступки освящаются намѣреніемъ пріобрѣсть обѣтованное сѣмя;

г) что, наконецъ, если какія слабости смертныхъ покрыты уже милосердіемъ Испытующаго сердца, то вотще осуждаются онѣ человѣками по единой наружности.

По исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской. Сіе число лѣтъ замѣчается здѣсь какъ такое время, въ которое Аврамъ, начиная отъ перваго Божія откровенія, тщетно ждалъ разрѣшенія неплодства Сары.

2) НЕСОГЛАСІЕ САРЫ И АГАРИ.

4. Когда же она увидѣла, что зачала: то стала презирать госпожу свою, 5. Тогда Сара сказала Аврааму: я обижена; ты отвѣчаешь за то; *я отдала служанку мою въ нѣдро твое; а она, увидя, что зачала, смотритъ на меня съ презрѣніемъ; Іегова будетъ судить меня съ тобою. 6. Аврамъ сказалъ Сарѣ: вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ, дѣлай съ нею, что тебѣ за благо разсудится. И такъ Сара обошлась съ нею сурово, а та убѣжала отъ нея.*

Стала презирать госпожу свою. Вѣроятно, что Агарь вышла изъ предѣловъ должнаго къ госпожѣ почтенія, въ надеждѣ быть болѣе ея самой угодною Авраму, если родитъ ему наслѣдника. См. Быт. XXIX. 34. Между тѣмъ должно примѣтить въ семъ случаѣ праведно постигшее Сару наказаніе за маловѣріе, или, по крайней мѣрѣ, за излишнюю нетерпѣливость, съ коими она хотѣла сама доставить себѣ дѣтей, вопреки естественному своему состоянію, вмѣсто того, чтобы ожидать ихъ токмо отъ обѣтованія и воли Божіей, очевидно руководствовавшей Аврама.

Я обижена; ты отвѣчаешь за то. Буквально съ еврейскаго: *обида моя на тебѣ.* См. подобныя выраженія: Быт. XXVII. 13. Суд. XIX. 20. Іер. LI. 35. За оскорбленіе, сдѣланное супругѣ въ домѣ, отвѣчаетъ супругъ, какъ естественный защитникъ ея и блюститель порядка семейственнаго.

Іегова будетъ судить меня съ тобою. Полное знаменованіе сихъ словъ можетъ быть изображено такъ: Богъ будетъ судить насъ: и если я подала моей служанкѣ случай къ негодованію, Онъ осудитъ меня; но если ты вооружаешь ее противъ меня излишнимъ снисхожденіемъ, то тебя накажетъ. См. 1 Цар. XXIV. 16.

Вотъ служанка твоя въ твоихъ рукахъ. Равнодушіе Аврама удивительно. Онъ не вступается за Агарь, которая уже носитъ въ себѣ его сѣмя, ниже укоряетъ Сару, которая сама избрала и возвысила гордую рабыню. Онъ воздаетъ справедливость оскорбленной супругѣ, предая въ волю Промысла судьбу своего сѣмени. Можетъ статься, поведеніе Агари давало ему разумѣть, что плодъ ея не будетъ предметомъ особеннаго благословенія Божія.

Сара обошлась съ нею сурово. Амвросій, De Abrah. c. 14. укоряетъ Сару за сей поступокъ: но самъ Богъ ее оправдываетъ, 9.

3) ОТКРОВЕНІЕ АГАРИ.

7. И нашелъ ее Ангелъ Іеговы у источника водъ въ пустынѣ, у источника на дорогѣ къ Суру; 8. И сказалъ: Агарь, раба Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь? Она отвѣчала: я бѣгу отъ лица Сары, госпожи моей. 9. Но Ангелъ Іеговы сказалъ ей: возвратись къ госпожѣ своей, и покорись ей. 10. Потомъ сказалъ ей Ангелъ Іеговы: умножая умножу потомство твое, до неизчислимаго множества. 11. Наконецъ Ангелъ Іеговы сказалъ ей: вотъ, ты беременна, и родишь сына, и наречешь ему имя Измаилъ; ибо услышалъ Іегова страданіе твое. 12. Онъ будетъ между *людьми,* какъ *дикій ослякъ; онъ* будетъ поднимать *руки на всѣхъ, и всѣ на него; жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. 13. Тогда (Агарь) нарекла Іегову говорящаго къ ней* симъ *именемъ: Ты Богъ видѣнія! Ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла*

въ слѣдъ видящаго меня! 14. Посему источникъ тотъ *называется Беэр-лахай-рои. Онъ находится между Кадешемъ и между Баредомъ.*

И нашелъ ее Ангелъ Іеговы. Сіе описаніе Богоявленія показываетъ, что Ангелъ явился вначалѣ странникомъ, и потомъ постепенно далъ узнать себя изъ разговора.

На дорогѣ къ Суру. Суръ, по свидѣтельству Флавія, есть Пелузій, при устьѣ Нила. См. Antiq. VI, 7. 3. 1 Цар. XV, 7. Посему видно, что Агарь помышляла о возвращеніи въ свое отечество.

Агарь, раба Сарина! Симъ воззваніемъ Ангелъ даетъ Агари разумѣть о всевѣдѣніи своемъ, и приготовляетъ ее такимъ образомъ къ слѣдующему повелѣнію и предсказанію; и вмѣстѣ внушаетъ ей, что напрасно и неправедно возстаетъ она противъ правъ госпожи своей, которыя бѣгствомъ не прекращаются.

Откуда ты пришла? Показавъ уже свое вѣдѣніе, Ангелъ пріемлетъ на себя образъ невѣдѣнія, дабы тѣмъ и другимъ вмѣстѣ расположить Агарь къ искреннему признанію въ неправедномъ ея поступкѣ.

Я бѣгу отъ лица Сары, госпожи моей. Теперь и Агарь признаетъ себя рабою Сары, и, слѣдственно, осуждаетъ свою непокорливость и бѣгство.

Возвратись, и пр. Ангелъ не осуждаетъ открытымъ образомъ ни Агари, ни Сары, но только приводитъ въ порядокъ ихъ взаимныя отношенія. Сіе показываетъ, что происшедшее между ними было болѣе замѣшательство, нежели распря неблагонамѣренная. Первая думала, что супругѣ Аврама неприлично болѣе оставаться рабынею: другая опасалась, чтобы ея рабыня не сдѣлалась ея госпожею.

Умножая умножу потомство твое. Сіе благословеніе, по самымъ выраженіямъ, есть часть благословенія Аврамова: ибо оно есть таково по своему предмету и основанію.

И нареченъ ему имя Измаилъ (что значитъ: *услышитъ Богъ*); *ибо услышалъ Іегова страданіе твое.* Богъ *видитъ* или *слышитъ страданіе* людей, по ихъ разумѣнію, когда

пріемлетъ ихъ молитвы и избавляетъ ихъ. См. Исх. III. 7. Итакъ, услышаніе озлобленія Агари не должно принимать какъ ея оправданіе и осужденіе Сары; но токмо какъ дѣйствіе милосердующаго Промысла.

Дикій лошакъ: ὀνάγρος. Животное сіе, по описанію Палласа, красивѣе и проворнѣе осла; но никакъ не привыкаетъ къ людямъ. Измаилъ подобенъ былъ оному тѣмъ, что обиталъ въ пустынѣ, и что не пріобщился ни къ какому народу или обществу.

Рука его на всѣхъ, и рука всѣхъ на него. Налагать *на кого руку*, значитъ *убивать*. Быт. XXXVII. 27. Втор. XIII, 9. XVII, 7. Итакъ, жребій Измаила таковъ, что онъ долженъ жить въ непрестанной враждѣ съ другими, и въ оружіи находить средство своея безопасности и благоденствія. Событіе сего предсказанія не подвержено сомнѣнію въ потомствѣ Измаила *) и, можетъ быть, простирается до Магомета и далѣе.

Можно спросить: какое утѣшеніе было для Агари въ обѣтованіи, что отъ нея произойдетъ народъ дикій и жестокій? Отвѣтъ: народъ бранный по образу жизни не есть еще по сему отверженный народъ: онъ можетъ имѣть свои добродѣтели; какъ напримѣръ и Арабы при бранномъ духѣ отличаются вѣрностію въ словѣ и гостепріимствомъ. Удѣлъ потомства Агари есть благословеніе земное: а сіе нерѣдко достается браннымъ народамъ. Впрочемъ не должно оставить безъ замѣчанія и того, что сварливое расположеніе духа, въ которомъ была Агарь по зачатіи Измаила, дѣлается родовымъ его наслѣдіемъ.

Жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. то есть, онъ и его потомство будетъ обитать *въ близости*, (см. Быт. XXIII, 19. XXV. 9.) или *къ востоку* отъ народовъ одноплеменныхъ, каковы суть потомки Аврама отъ Хеттуры, Аммониты, Моавиты, Израильтяне, Идумеи. Измаилъ *и* Измаильтяне кочевали въ Аравіи пустой и каменистой.

---

*) Plin. L. VI. c. 28. Ex innumeris populis (Arabum) pars aequa in commerciis aut latrociniis degit. Въ особенности упоминаются у сего писателя Arabes feri, что весьма близко къ настоящему описанію Измаила.

Тогда Агарь нарекла Іегову говорящаго къ ней. Агарь взываетъ уже не къ Ангелу, но къ Іеговѣ; потому что въ посланникѣ видитъ пославшаго, и въ орудіи—дѣйствующаго: подобно какъ Авигаиль посламъ Давида кланялась и говорила какъ самому Давиду: *се раба твоя, и пр.* 1 Цар. XXV. 40, 41.

Ты Богъ видѣнія! ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ видящаго меня. Чтобы понять сіи восклицанія, надобно представить, что Агарь сперва, вѣроятно, почитала Ангела за странника; потомъ изъ разговора постепенно узнавала его; а наконецъ, когда онъ сталъ невидимъ и, можетъ быть, въ послѣднюю минуту видѣнія просіялъ, ясно узнала въ немъ явленіе Іеговы. Тогда въ восхищеніи отъ удивленія и радости, желая восхвалить Бога за столь нечаянное и столь торжественное откровеніе, она восклицаетъ: „*Ты Богъ видѣнія!* Ты все видишь, и всюду видимъ; Ты весь видѣніе! *Ибо* я думала, что благодать откровеній обитаетъ только въ домѣ Аврамовомъ; нѣтъ, *даже и здѣсь*, не только Ты *видишь меня*, но и *я видѣла* Тебя *въ слѣдъ*; я не узнала откровенія Твоего вначалѣ, но увидѣла славу Твою при окончаніи видѣнія.“

Беэр-лахай-рои. То есть: *источникъ живущаго видящаго меня*; или *источникъ живаго* Бога *видѣнія. Живущій* есть имя истиннаго Бога, Іис. III. 10. Дан. XII. 7. даемое въ противоположность съ богами мертвыми, Пс. CV. 28.

4) РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

15. Потомъ Агарь родила Аврааму сына; и онъ нарекъ имя сыну своему, рожденному отъ Агари, Измаилъ. 16. Аврааму было восемдесятъ шесть лѣтъ отъ рожденія, когда Агарь родила Аврааму Измаила.

Лѣта Аврама писатель замѣчаетъ здѣсь, вѣроятно, въ извиненіе его въ нетерпѣливомъ желаніи имѣть потомство, и въ изъявленіе того, что Агарь на краткое время только пользовалась правами супруги.

Рожденіе Измаила поставляетъ Аврама въ нѣкоторомъ среднемъ состояніи между неплодствомъ природы и благочадіемъ обѣтованія. Онъ получилъ сына, но сына отъ рабыни, а не отъ свободныя; сына по плоти, а не по обѣтованію; сына, но не наслѣдника. Апостолъ Павелъ находитъ здѣсь иносказательное изображеніе *Ветхаго Завѣта, отъ горы Синайскія, раждающаго въ рабство*, Гал. IV. 22—25.

Въ продолженіи сего иносказанія къ образованію Церкви ветхозавѣтной вообще, Агарь, какъ изъясняетъ Апостолъ, знаменуетъ гору Синай, которая есть матерь подзаконныхъ по времени и происхожденію закона, или Іерусалимъ, который есть матерь ветхаго Израиля, какъ средоточіе Богослуженія ветхозавѣтнаго, или наконецъ самую Церковь Іудейскую; а Измаилъ представляетъ въ себѣ сыновъ сея Церкви, то есть всѣхъ бывшихъ подъ закономъ Моисеевымъ. Непремѣннымъ состояніемъ рабства, свойственнаго Агари, изобразуется состояніе закона внѣ вѣры и отрожденія: ибо свойство закона есть понуждать, устрашать и держать въ повинности, что́ все свойственно рабству. Смѣшеніе же рабства Агарина съ свободою и вѣрою Аврамовою въ рожденіи Измаила, соотвѣтствуетъ смѣшенному дѣйствію въ стремящихся къ возрожденію, которые и въ Ветхомъ Завѣтѣ частію (внѣшно и образовательно) *были подъ стражею закона въ ожиданіи вѣры долженствовавшей открыться*, Гал. III, 23., а частію (внутренно и таинственно) *получили свидѣтельство вѣры*, хотя впрочемъ *не получили обѣтованія* въ полномъ его *совершенствѣ* и рѣшительномъ событіи, Евр. XI. 39, 40.

Принявъ *рожденіе въ рабство*, или *нравственное порабощеніе подъ строгостію закона*, за существенное и отличительное свойство *Ветхаго Завѣта*, мы можемъ, подобно какъ въ великой, находить и въ малой церкви, то есть во внутреннемъ человѣкѣ, *состояніе ветхозавѣтное*, и къ сему также прилагать иносказаніе Измаила и Агари. Продолжительное неплодство Сары, то есть такое состояніе души, въ которомъ она, и по многихъ испытаніяхъ вѣры, не чувствуетъ въ себѣ живыхъ

и спасительныхъ плодовъ возрожденія, и увѣренность въ истинѣ благодатныхъ обѣтованій, поставленныя въ противоборствѣ, могутъ произвести нетерпѣливость и стремленіе напряженнѣйшимъ самодѣйствованіемъ споспѣшествовать дѣйствіямъ Благодати, дабы, если можно, ускорить и усилить оныя. Для сего *Аврамъ* сочетавается съ *Агарью*, то есть животворящій духъ вѣры смѣшивается съ убивающимъ письменемъ закона; свобода вѣры сочетавается съ рабствомъ закона: въ дѣлахъ плоти по закону, который, хотя не долженъ своевольно быть отверженъ, но и бывъ сохраняемъ, *исполнителей повелѣннаго* еще оставляетъ *рабами неключимыми*, человѣкъ мнитъ обрѣсти право на рожденіе по вѣрѣ въ духовное чадство Божіе. Плодомъ сего смѣшенія не можетъ быть вожделѣнный *Исаакъ*, но *Измаилъ*; *не духъ сыноположенія, но духъ рабства* (Рим. VIII. 15); не совершенная, единымъ Богомъ даруемая и управляемая жизнь внутренняя и духовная, но жизнь *образовательная* подъ пѣстуномъ, *нравственная* по своему источнику, и *работная* по своему образу, состоящая *изъ дней дѣланія*, но не обрѣтающая *субботы* въ Богѣ. Въ людяхъ, находящихся въ семъ состояніи, нерѣдко примѣчать можно Измаилово свойство—*налагать руки на всѣхъ*, то есть осуждать всѣхъ тѣхъ, которые ведутся не однимъ съ ними путемъ, и вооружаться противъ нихъ сильною, но не всегда благоразсудною, ревностію. Впрочемъ они обитаютъ *предъ лицемъ братьевъ своихъ*—у самыхъ границъ земли обѣтованія.

Сіе сходство между внѣшними приключеніями одного Патріарха и между извѣстнымъ состояніемъ Церкви, и также между внутреннимъ состояніемъ человѣка на пути къ совершенству, дабы не показалось случайнымъ и произвольнымъ соображеніемъ: должно примѣчать глубокое сего сходства основаніе во внутреннемъ состояніи Аврама и Сары въ то время, когда ихъ внѣшнія приключенія были толико знаменательны. Ихъ вѣра какъ бы утомилась своимъ страдательнымъ состояніемъ ожиданія и *невидѣнія:* Іоан. XX. 29. они хотѣли напитать и подкрѣпить ее самодѣйствованіемъ. Они не довольны были тѣмъ,

чтобы внимать обѣтованіямъ Господа съ упованіемъ и преданностію Его волѣ: они начинали думать, что могутъ, или и должны содѣйствовать своими естественными силами приведенію оныхъ въ исполненіе. Отъ сего внутренняго состоянія Аврама и Сары произошло рожденіе Измаила; и сіе внутреннее ихъ состояніе отразилось во внѣшнихъ обстоятельствахъ его рожденія. Такимъ образомъ, *проходя сами внутренно состояніе ветхозавѣтное, они произвели внѣшнее прообразованіе Ветхаго Завѣта.* Кажется, что сіе ветхозавѣтное состояніе Аврама открывается и въ происхожденіи строгаго закона обрядовъ, которое послѣдовало вскорѣ за рожденіемъ Измаила въ заповѣди обрѣзанія, XVII. 14.

Конецъ и намѣреніе сихъ соображеній есть то заключеніе, что какъ рожденіе Измаила для Аврама не было исполненіемъ обѣтованія, котораго еще надлежало ожидать въ Исаакѣ, какъ Ветхій Завѣтъ былъ токмо приготовленіемъ къ Новому: такъ жизнь многодѣятельная и работная подъ игомъ закона не должна быть почитаема христіанами сокровищемъ заслугъ и послѣднимъ предлогомъ совершенства; но, проходя сіе поприще въ терпѣніи и послушаніи, они должны ждать вѣрою своея свободы въ истинѣ, своея жизни во Христѣ и жизни Христа въ себѣ.

ЗАВѢТЪ.

Б. XVII.

Какъ Аврамъ уже утомился ходить одною вѣрою, а не видѣніемъ, какъ то видно изъ обстоятельствъ рожденія Измаилова: то Богъ, возобновляя *обѣтованіе*, даетъ сему образъ *завѣта*, соединеннаго съ постояннымъ *видимымъ знакомъ*, который есть *обрѣзаніе*. Сей знакъ дѣлается потомственнымъ, подобно какъ и обѣтованіе.

Если *завѣтъ обрѣзанія* сличить съ предшествовавшимъ ему *завѣтомъ огненнаго видѣнія*, XV. 18., то завѣтъ обрѣзанія можно почесть дальнѣйшимъ объясненіемъ, возобновленіемъ, дополненіемъ и совершеніемъ перваго завѣта. Въ первомъ образовательныя дѣйствія или знаменія завѣтныя представляются наиболѣе со стороны Бога; во второмъ со стороны Аврама.

Сказаніе о завѣтѣ обрѣзанія раздробляется на слѣдующія части: 1) приготовленіе къ завѣту, 1—3. 2) новое изложеніе обѣтованія завѣтнаго, 3—8. 3) изображеніе видимаго завѣта со стороны Аврама, 9—14. 4) изъясненіе обѣтованія въ отношеніи къ Сарѣ, 15, 16. 5) недоумѣніе Аврама, 17. 6) ходатайство о Измаилѣ, 18. 7) судьба Исаака и Измаила въ особенности, 19—22. 8) исполненіе завѣта со стороны Аврама, 23—27.

1) ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ ЗАВѢТУ.

1) Когда же Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія; явился Іегова Аврааму, и сказалъ ему: Я Богъ

всемогущій; ходи предъ лицемъ Моимъ, и будь непороченъ; 2. и Я поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою; и много, много дамъ тебѣ потомковъ. 3. И палъ Аврамъ на лице свое.

Девяносто девять лѣтъ. Время вступленія въ завѣтъ обрѣзанія замѣчательно по тремъ отношеніямъ:

а) въ отношеніи къ рожденію Измаила. Въ продолженіи тринадцати лѣтъ Богъ оставлялъ Аврама въ невѣдѣніи, или, что̀ еще тягостнѣе, въ погрѣшительномъ гаданіи о его судьбѣ.

б) въ отношеніи къ самому Авраму. Девяносто девяти лѣтъ отъ рожденія онъ принялъ обѣтованіе о будущемъ сынѣ, и подвергнулъ себя болѣзненному дѣйствію обрѣзанія.

в) въ отношеніи къ Исааку. Обѣтованіе о его рожденіи соединено было съ точнымъ назначеніемъ времени сего событія, 21.

Я Богъ всемогущій. Указаніемъ на свое всемогущество Богъ приготовляетъ Аврама къ послѣдующему за тѣмъ повелѣнію и обѣтованію: дабы сей не сомнѣвался въ возможности какъ получить обѣтованіе отъ руки Его, такъ равно исполнить повелѣніе, съ Его помощію. Даже нѣкоторымъ образомъ упрекаетъ Аврама, который искалъ естественныхъ средствъ къ исполненію обѣтованія Его.

Ходи предъ лицемъ Моимъ, и будь непороченъ. Чѣмъ были Енохъ и Ной, Б. V, 22. VI, 9., тѣмъ Аврааму повелѣвается быть. Впрочемъ можно думать, что Богъ здѣсь даетъ ему не новую для него заповѣдь, но утверждаетъ его въ принятомъ уже имъ поведеніи, и предохраняетъ отъ паденій. Какъ исполнили Патріархи сію волю Божію, они сами не обинуясь сіе исповѣдуютъ. Б. XXIV. 40. XLVIII. 15.

И палъ Аврамъ на лице свое. Отъ страха ли палъ Аврамъ, или преклонился въ знакъ благоговѣнія и благодарности, разнословятъ толкователи. Молчаніемъ Аврама лучше всего изъясняется его внутреннее состояніе. Онъ не отвергаетъ и не подтверждаетъ того, что̀ глаголетъ Богъ: въ сію минуту онъ выше сихъ дѣйствій собственнаго разума и воли; онъ

предаетъ себя Богу, повергаетъ себя предъ Нимъ, и, по выраженію Давида, *исчезаетъ во спасеніе Его.* Пс. CXVIII. 81.

2) НОВОЕ ИЗЛОЖЕНІЕ ОБѢТОВАНІЯ.

3. Богъ продолжалъ говорить съ нимъ, и сказалъ: 4. Я вотъ о чемъ постановляю *завѣтъ Мой съ тобою: ты будешь отецъ множества народовъ. 5. И потому отнынѣ ты не будешь называться Аврамомъ, но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ; ибо Я назначилъ тебѣ быть отцемъ множества народовъ. 6. И возращу тебя много, много; и произведу отъ тебя народы, и цари произойдутъ отъ тебя. 7. И поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою, и между потомками твоими въ роды ихъ, завѣтъ вѣчный, да буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. 8. И дамъ тебѣ и потомкамъ твоимъ послѣ тебя, землю, по которой ты странствуешь, всю землю Ханаанскую, въ наслѣдіе вѣчное; и буду ихъ Богомъ.*

Я — се завѣтъ Мой съ тобою. Рѣчь сія кажется пресѣченною и не въ правилахъ словосочиненія. Но сколько она неправильна, столько знаменательна. Въ человѣкѣ нѣтъ ничего ненавистнѣе какъ *я:* въ Богѣ нѣтъ ничего величественнѣе какъ *Я.* И въ обычаяхъ древности говорить безъ *я*, считалось нужнымъ предъ высшими благоприличіемъ: и потому *Я*, по превосходству, приличествуетъ Существу Всевышнему. Итакъ, краткое слово *Я* заключаетъ въ себѣ цѣлое вступленіе къ слѣдующей рѣчи: „Я Богъ всемогущій, который единъ есмь все, и предъ которымъ все ничто, хощу, повелѣваю, обѣщаю.“

Ты будешь отецъ множества народовъ. Множество народовъ, происшедшихъ отъ Аврама, извѣстно. Достопримѣчательно, что онъ именуется не только многихъ лицъ, но и многихъ народовъ *отцемъ*, — именемъ, которое выражаетъ тѣснѣйшее родство, и означаетъ главу одного семейства. По сему наименованіе *отца многихъ народовъ*, въ полномъ своемъ значеніи,

заключаетъ не только то, что потомство Аврама раздѣлится на многіе народы, но и то, что многіе народы соединятся подъ нимъ въ единое семейство.

Но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ. Переименованіе въ человѣческихъ обычаяхъ иногда: а) означаетъ власть переименующаго и назначеніе переименуемаго къ новому званію или служенію, какъ, напримѣръ, *Іосифъ* нареченъ *Цафнатпанеахъ*, Б. XLI. 45. *Даніилъ—Белтшацаръ*, Дан. I. 7; а иногда б) соотвѣтствуетъ нѣкоторой уже случившейся перемѣнѣ состоянія, какъ *Ноемминь* дала себѣ имя *Мара*, Руѳь. I. 20. Богомъ даются новыя имена человѣкамъ также иногда: а) въ память особеннаго происшествія, какъ *Іакову* дано имя *Израиля* въ память борьбы съ Богомъ, Б. XXXII. 28., а иногда б) въ изъявленіе особеннаго ихъ предопредѣленія, какъ *Симонъ* нареченъ *Петромъ*, Іоан. I. 42. Мат. XVI. 18. Сего послѣдняго рода есть имя *Авраамъ*, то есть, *отецъ великаго множества*.

Имена имѣющія происхожденіе Божественное суть великой важности, потому что не суть случайные знаки понятій, какъ имена просто человѣческія. Тѣ суть чувственные отпечатки сущности вещей; онѣ соединены съ глубокимъ познаніемъ вещей; онѣ заключаютъ въ себѣ силу вещей, которая и оказывается тогда, когда произносятъ ихъ не одними чувственными органами, но всею силою духа.

И цари произойдутъ отъ тебя. Еврейскіе, іудейскіе, израильскіе, идумейскіе, сарацинскіе, и пр. Наконецъ отъ Авраама самъ *Царь царей и Господь господей*, Апок. XIX, 16. и поставляемые имъ *цари и священники*. Апок. I. 6.

Буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. О важности обѣтованія сего не трудно сдѣлать заключеніе изъ того, что въ продолженіи одной настоящей бесѣды Божіей съ Авраамомъ оно произносится троекратно, 7, 8, 19, и наконецъ относится къ Исааку преимущественно предъ Измаиломъ, какъ главнѣйшая и существенная принадлежность завѣта.

Внѣшній образъ или выраженіе обѣтованія сего дѣлается понятнымъ изъ сравненія онаго съ обыкновеніемъ идолослужи-

телей присвоять себѣ и называть своимъ то мнимое божество, которое они почитаютъ въ идолахъ своего дома, города, страны, и отъ котораго почитаютъ себя въ правѣ требовать особеннаго покровительства. Примѣромъ сего служитъ Лаванъ, Б. XXXI. 30. Можетъ быть, мысль и желаніе усвоять себѣ боговъ были безобразнымъ произведеніемъ первоначально истиннаго, но въ послѣдствіи поврежденнаго преданія о предопредѣленномъ усвоеніи Божества избранному племени. Богъ, противополагая истину заблужденію, открываетъ Аврааму, что Онъ точно будетъ его Богомъ и его потомства, паче прочихъ человѣковъ и народовъ.

II Богъ есть Богъ Авраама и потомковъ его:

а) по племени: Богъ Авраамовъ, Исааковъ, Іаковлевъ. Исх. XXIX. 45, 46.

б) по сохраненію истиннаго Богопознанія и Богослуженія въ ихъ потомствѣ.

в) наипаче же по воплощенію. По сему-то въ порядкѣ обѣтованій прежде полагается *завѣтъ вѣчный и вѣчное наслѣдіе земли Ханаанской*, что исполнилось прежде Рождества Христова: а обѣтованіе, *буду ихъ Богомъ*, есть заключеніе всѣхъ обѣтованій.

3) ВИДИМЫЙ ЗАВѢТЪ.

9. Потомъ Богъ сказалъ Аврааму: ты же соблюди завѣтъ Мой, ты и потомки твои послѣ тебя въ роды ихъ. 10. Сей есть завѣтъ Мой, который вы должны *соблюдать между Мною, и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя, чтобы у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 11. Обрѣжьте край плоти вашей; и сіе будетъ знакомъ завѣта между Мною и вами. 12. Осьми дней отъ рожденія да обрѣжется у васъ всякой* младенецъ *мужескаго пола, рожденный въ домѣ, и купленный за сребро у какого нибудь иноплеменника, который не отъ вашего племени. 13. Непремѣнно да обрѣжется* и *рож-*

денный въ домѣ твоемъ, и купленный за сребро; и завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ завѣтомъ вѣчнымъ. 14. Необрѣзанный мужескаго пола, который не обрѣжетъ края плоти своея (въ осьмый день), отсѣчется душа та отъ народа своего; (ибо) онъ нарушилъ завѣтъ Мой.

Обрѣжьте, и пр. Происхожденіе сего завѣтнаго обряда недостойнымъ образомъ изъясняютъ тѣ, которые думаютъ, что Авраамъ самъ собою готовъ былъ принять обрѣзаніе отъ Египтянъ, а Богъ только по снисхожденію содѣлалъ оное предметомъ своей заповѣди. Обрѣзаніе еврейское и египетское, какъ замѣчаетъ Оригенъ противъ Цельса, L. V. ничего не имѣетъ общаго въ самомъ основаніи своемъ, подобно какъ два священнодѣйствія въ честь различныхъ божествъ. Оныя разнствуютъ также многими обстоятельствами: Евреи совершаютъ обрѣзаніе по закону, а Египтяне по произволенію; Евреи подвергаются оному всѣ вообще, а изъ Египтянъ преимущественно жрецы и желающіе заниматься тайными науками; у Евреевъ только мужескій полъ, а у Египтянъ и женскій, Strab. L. XVII. У Евреевъ въ осьмый день по рожденіи, а у Египтянъ въ тринадцатилѣтнемъ возрастѣ, Ambr. de Abrah. L. II. c 11. По сему послѣднему обстоятельству удобнѣе можно производить египетское обрѣзаніе отъ Измаильтянъ, потомковъ Авраама, нежели отъ Египтянъ Авраамово. Іисусъ Христосъ о началѣ обрѣзанія говоритъ, что оно есть *отъ отцевъ*, и показываетъ, что законъ обрѣзанія не ниже закона субботы, Іоан. VII. 22.

Филонъ, De circumcis. почитаетъ убѣдительными къ употребленію обрѣзанія четыре почерпнутыя, какъ онъ говоритъ, изъ древнихъ толкователей Моисея причины, которыя суть слѣдующія: а) предупрежденіе нѣкоторой тяжкой болѣзни; б) чистота всѣхъ частей тѣла, приличная священному чину; в) приложеніе обрѣзанія къ сердцу, и наконецъ г) приготовленіе къ дѣторожденію въ большемъ числѣ. Въ сихъ понятіяхъ смѣшивается еврейское обрѣзаніе съ языческимъ, и догадка съ опытомъ.

Не удаляя нашихъ изслѣдованій отъ пути указуемаго св. Писаніемъ, мы находимъ достаточныя къ учрежденію обрѣзанія двѣ причины, или что то же, два истолкованія онаго: а) *образовательное* или поучительное, о которомъ и Филонъ упоминаетъ, и б) *прообразовательное* или пророчественное.

а) Поучительное знаменованіе обрѣзанія открываютъ слѣдующія выраженія св. Писанія у Моисея: *сердце необрѣзанное* Лев. XXVI. 41. *обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего*, Втор. X, 16; у Іереміи: *у всего дома Израилева необрѣзанныя сердца*, IX. 26. Въ рѣчи первомученика Стефана: *жестоковыйные, у которыхъ сердца и уши необрѣзаны.* Дѣя. VII. 51. Но полнѣе и опредѣлительнѣе излагаетъ образовательное свойство обрѣзанія внѣшняго Апостолъ Павелъ: *это не Іудей, который* таковъ только *наружно*; *и это не обрѣзаніе, которое* совершается только *наружно надъ плотію: но тотъ Іудей, который* таковъ *въ тайнѣ*; *и* то *обрѣзаніе*, которое совершается *надъ сердцемъ по духу, а не по письмени.* Рим. II. 28, 29. По сему обрѣзаніе долженствовало внушать человѣку: аа) что онъ отъ рожденія, по естеству, находится сердцемъ въ нечистотѣ плоти, подобно какъ плотію въ необрѣзаніи; бб) что изъ сего состоянія онъ долженъ выйдти *совлеченіемъ тѣла грѣховнаго плоти*, Кол. II. 11; вв) что дѣйствіе сего таинственнаго обрѣзанія должно быть устремлено на тѣ части, отъ которыхъ раждаются дѣянія плотскія: *на сердце*, отколѣ *исходятъ помышленія злыя, на уши*, коими вносятся и всаждаются въ душу соблазны, но которыя тяжки для принятія слова Божія; гг) что плодъ обрѣзанія сего есть вступленіе съ Богомъ въ завѣтъ, соединеніе съ Нимъ въ духѣ и наслѣдіе обѣтованій Его.

б) Къ изысканію прообразованія въ установленіи обрѣзанія ведетъ самый союзъ, въ которомъ оно находится съ обѣтованіемъ Авраама, какъ видимое знаменіе завѣта съ его существеннымъ свойствомъ и концемъ. Знаменіе сіе изъясняетъ Апостолъ, когда обрѣзаніе Авраама называетъ *печатію правды вѣры*, Рим. IV. 11, и когда наше *нерукотворенное обрѣ-*

заніе называетъ *обрѣзаніемъ Христовымъ.* Кол. II. 11. Какъ нерукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Новомъ Завѣтѣ есть Христово; такъ Христово же долженствовало быть и рукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Ветхомъ Завѣтѣ: одно духовно и существенно, а другое прообразовательно. И дѣйствительно, для чего не обрѣзывается, напримѣръ, ухо, или другой членъ тѣла, общій обоимъ поламъ? Для того, безъ сомнѣнія, чтобы въ видимомъ знаменіи завѣта было близкое указаніе на обѣтованіе о благословенномъ сѣмени, долженствующемъ произойдти отъ Авраама. Обрѣзаніе плоти мужескія есть какъ-бы отрицательное выраженіе понятія о *сѣмени жены.*

И сіе будетъ знакомъ завѣта. Обрѣзаніе есть знакъ троякимъ образомъ:

а) знакъ союза. Въ древности при заключеніи союзовъ употреблялись знаки, какъ напримѣръ войны—копіе, а міра—оливный жезлъ (caduceus) или изображенія сихъ вещей, Vid. A. Gell. L. X. c. 27. Были также знаки, которые носили союзники, дабы узнавать другъ друга. Vid. Thomas. de tesseris. Подобно сему дѣйствіемъ обрѣзанія означается вступленіе въ завѣтъ съ Богомъ, а состояніемъ обрѣзанія неизмѣнность сего завѣта.

б) знакъ избранія. Вещи избираемыя и отдѣляемыя отъ другихъ иногда замѣчаются знакомъ или печатью, что дѣлали, напримѣръ, египетскіе священники надъ избираемыми въ жертву животными. Такъ обрѣзаніемъ отличаются отъ прочихъ *люди избранные Богомъ изъ всѣхъ народовъ.* Втор. VII. 6.

в) знакъ печати или тайны. Подъ печатью скрывается тайна письма: такъ подъ видимымъ знаменіемъ обрѣзанія скрывается тайна вѣры и Благодати.

Осьми дней. Осьмый день по рожденіи младенца, по замѣчанію Аристотеля, De animal. L. VII c. 12. важенъ потому, что до исполненія семи дней нельзя увѣриться въ его жизненности. Въ св. Писаніи вообще седьмое число представляется таинственнымъ числомъ совершенія, и вещи не достигшія въ сіе число почитаются несовершенными: почему и животныя не

могли быть приносимы Богу прежде исполненія седьми дней отъ ихъ рожденія. Исх. XXII. 30. *Осьмый день* обрѣзанія, можетъ быть, назнаменуетъ обновленіе человѣческаго естества Воскресеніемъ Христовымъ въ *полнотѣ седмицы* или въ первый по седьмомъ день и также, можетъ быть, очищеніе всего міра въ теченіи великихъ седьми дней Божіихъ.

Мужскаго пола. Полъ женскій не исключается отъ завѣта, но входитъ въ него своимъ рожденіемъ отъ обрѣзанныхъ, и обрѣзаніемъ рожденныхъ отъ себя. Симъ назнаменуется то, что завѣтное сѣмя, спасающее мужа и жену, есть не жена, но мужъ.

Рожденный въ домѣ и купленный. Обрѣзаніе рабовъ и иноплеменныхъ предписывается, вѣроятно, потому, что необрѣзанные въ домѣ обрѣзанныхъ сдѣлались бы предметомъ или отвращенія, или соблазна для сыновъ завѣта. Но можетъ оно имѣть также и прообразовательное знаменованіе то, что въ завѣтѣ Бога съ Авраамомъ заключается спасеніе всѣхъ народовъ, родовъ и состояній.

Спрашивается: могъ ли господинъ обрѣзать раба противъ его воли? Маймонидъ, De circumcis. L. I. c. 6. въ разрѣшеніе сего полагаетъ, что рабъ долженъ былъ или принять обрѣзаніе, или, въ случаѣ несогласія на сіе, быть проданъ иному господину.

Завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ завѣтомъ вѣчнымъ. Завѣтъ называется здѣсь *вѣчнымъ* такъ же какъ вѣчнымъ называется иногда законъ, то есть подъ условіемъ воли законодателя и извѣстнаго состоянія подзаконныхъ.

Отсѣчется душа та отъ народа своего. Отсѣченіе необрѣзанныхъ, по различнымъ мнѣніямъ іудейскихъ и христіанскихъ толкователей, означаетъ: лишеніе жизни вѣчной, преждевременную смерть, безчадіе, смерть по суду гражданскому, отлученіе.

Одни подвергаютъ сему осужденію родителей, которые не обрѣзываютъ своихъ сыновъ: а другіе сихъ самыхъ сыновъ,

если они, пришедши въ возрастъ, не исполнятъ опущеннаго родителями.

Отсѣченіе души отъ народа своего, по употребленію сего выраженія въ св. Писаніи, знаменуетъ наказаніе Божественное. Лев. XVII. 10. XX. 5, 6. XXIII. 29, 30. Дѣйствительно, иногда Богъ видимо изъявлялъ гнѣвъ свой за небреженіе о законѣ обрѣзанія, какъ случилось съ Моисеемъ. Исх. IV. 24—26. Впрочемъ съ понятіемъ *нарушенія завѣта* всего ближе соединяется *отлученіе* отъ общества вѣрующихъ и лишеніе правъ на обѣтованія завѣта.

Въ обычаяхъ Іудеевъ было, что и тѣ, которые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмаго дня уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день. См. Фил. III. 5. Orig. contra Cels. L. V. Отъ сего, можетъ быть, мнѣнія произошло, что седмдесять толковниковъ послѣ словъ, *который не обрѣжетъ края плоти своея*, въ переводѣ своемъ прибавили: *въ день осьмый*.

4) ОБѢТОВАНІЕ САРѢ.

15. Богъ сказалъ также Аврааму: Сару жену твою не называй Сарою; но да будетъ имя ей Сарра. 16. Я благословлю ее, и дамъ тебѣ отъ нея сына; благословлю ее, и произойдутъ отъ нея народы, и цари народовъ произойдутъ отъ нея.

По еврейскому произношенію первое имя супруги Авраамовой есть *Сарай* (שרי), а второе (שרה). Первое, по толкованію Іеронима, Trad. Heb. знаменуетъ: *госпожа моя*, то есть госпожа одного только дома; второе *госпожа* вообще. Но соотвѣтственнѣе съ именемъ Авраама имя Сарры разложить можно такъ: שר׳ המון *Сараѳамонъ*, то есть *госпожа множества*.

5) НЕДОУМѢНІЕ АВРААМА.

17. Тогда Авраамъ палъ на лице свое, и разсмѣялся, и сказалъ: неужели отъ столѣтняго будутъ дѣти? и Сарра, будучи девяноста лѣтъ, неужели родитъ?

Сей смѣхъ и недоумѣніе Авраама осуждаютъ св. Златоустъ, Hom XL. in Gen. и Іеронимъ, Contra Pelag. L. III., и первый изъ нихъ присовокупляетъ, что слѣдствіемъ сего смѣха были страданія племени Авраамова во Египтѣ. Однако Патріарха оправдываетъ противъ осужденія сего само слово Божіе, когда приписываетъ ему *вѣру оправдывающую*. Б. XV. 6. *не изнемогающую, не смотря на то, что плоть уже омертвѣла*. Римл. IV. 18—22.

Толковники халдейскіе смягчаютъ знаменованіе слова *разсмѣялся*. У Онкелоса читается, *возрадовался*. У двухъ другихъ толковниковъ *изумился*. Блаженный Августинъ въ поступкѣ Авраама находитъ *улыбку радости, а не усмѣшку невѣрія*. De civ. Dei L. XVI. c. 26. Догадываются, что къ сему изреченію книги Бытія примѣнено изреченіе Іисуса Христа, когда Онъ говоритъ, что Авраамъ, видѣвъ его день, *возрадовался*. Іоан. VIII, 56.

Отнюдь не странно, а весьма естественно то, что чувствованіе радости изъ простаго сердца изливается смѣхомъ, и благоговѣйное удивленіе выражается языкомъ недоумѣнія.

6) ХОДАТАЙСТВО О ИЗМАИЛѢ.

18. И сказалъ Авраамъ Богу: благоволи, да живетъ предъ лицемъ твоимъ Измаилъ.

Жить предъ лицемъ Божіимъ, на языкѣ священномъ значитъ: наслаждаться благоденствіемъ и долгоденствіемъ подъ особеннымъ покровомъ Промысла. См. подобное выраженіе 1 Цар. II. 30. и сл.

Но что побуждаетъ Авраама просить сего Измаилу?

а) Можетъ быть недовѣрчивость къ обѣтованію о Исаакѣ, коего рожденіе представлялось неестественнымъ.

б) Можетъ быть опасеніе, чтобы новое обѣтованіе о сынѣ Сарры не было соединено съ отверженіемъ сына Агари, котораго самое зачатіе оказалось теперь неблагословеннымъ. Авраамъ же, какъ отецъ, обязанъ былъ пещися и о Измаилѣ какъ о сынѣ своемъ. Вѣра доброжелательна.

в) Можетъ быть смиреніе и благоговѣніе Авраама, объятаго Божіими благодѣяніями такъ, что чувствованіе ихъ величія изобразилось какъ бы желаніемъ ихъ уменьшенія. ,,Стоитъ ли бѣдный столѣтній старецъ, говоритъ онъ, того, чтобъ измѣнять теченіе природы для дарованія ему сына?''

7) СУДЬБА ИСААКА И ИЗМАИЛА.

19. Но Богъ сказалъ: точно родитъ тебѣ сына Сарра жена твоя; и ты наречешь ему имя Исаакъ; и Я поставлю завѣтъ Мой съ нимъ и съ потомствомъ его послѣ него, завѣтъ вѣчный. 20. О Измаилѣ же ты услышанъ; се, Я благословлю его, и возращу его, и дамъ ему потомковъ много, много; двѣнадцать князей родятся отъ него; и Я произведу отъ него великій народъ. 21. Но завѣтъ Мой поставлю съ Исаакомъ, котораго родитъ тебѣ Сарра, въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. 22. И окончилъ Богъ разговоръ свой съ Авраамомъ; и возшелъ отъ него.

Точно. Симъ словомъ начинается отвѣтъ Божій на недоумѣніе Авраама и ходатайство о Измаилѣ; и оное показываетъ, что Богъ не нашелъ въ словахъ его никакого предосудительнаго пререканія волѣ своей: не отвергая его чувствованій, Онъ благоволилъ токмо прекратить его изумленіе, подтвердить и объяснить свое предреченіе.

Исаакъ. Значитъ: *разсмѣется*, или, по разуму, въ какомъ употреблено сіе слово выше въ сказаніи о Авраамѣ: *возрадуется.* Такое знаменованіе имени Исаака есть: а) *воспоми-*

нательное, въ отношеніи къ чувствованію Авраама при обѣтованіи о немъ; б) *пророчественное*, ибо то же обстоятельство *смѣха* или *радости* возобновляется при послѣдующемъ откровеніи Саррѣ, XVIII. 12. и по рожденіи Исаака, XXI. 6.; в) *таинственное*, поелику относится къ вѣрѣ и любви Авраама, по которымъ онъ *радъ былъ* видѣть день Христовъ и, видѣвъ, *возрадовался*.

И Я поставлю завѣтъ Мой съ нимъ. Не разумѣется здѣсь одинъ внѣшній завѣтъ обрѣзанія,—ибо въ семъ завѣтѣ находился и Измаилъ,—однако Богъ не обѣщаетъ и съ нимъ поставить завѣтъ свой, а токмо съ Исаакомъ. 21. Итакъ, завѣтъ Божій съ Исаакомъ есть тотъ *вѣчный завѣтъ*, который, обветшавъ во Израилѣ, обновленъ во Христѣ, въ которомъ Богъ помянулъ милость свою *къ Аврааму и сѣмени его до вѣка*. Лук. 1. 54, 55.

Вообще изображенныя здѣсь два благословенія, *Исааково* и *Измаилово*, разнствуютъ между собою какъ обѣтованія благодатныя, духовныя, вѣчныя, и дары естественные, земные, временные.

Двѣнадцать князей. Событіе сего благословенія Моисей показываетъ ниже, XXV. 13 — 16. Двѣнадцать начальниковъ колѣнъ Измаильскихъ соотвѣтствуютъ двѣнадцати Патріархамъ Израильскимъ. Сіе равночисліе показываетъ, что мѣра благословеній видимыхъ не всегда означаетъ мѣру даровъ внутреннихъ. Два потомства Авраамовы подобны двумъ прекраснымъ цвѣтамъ, изъ которыхъ одинъ есть пустоцвѣтъ, а другой исполненъ силою жизни и, увядая, оставляетъ плодъ, который даетъ паки бытіе корню и цвѣтамъ.

Въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. То есть ровно черезъ годъ.

8) ИСПОЛНЕНІЕ ЗАВѢТА.

23. И взялъ Авраамъ Измаила сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ дому своемъ, и всѣхъ купленныхъ за сребро

свое, весь мужескій полъ дома Авраамова; и обрѣзалъ край плоти ихъ въ тотъ самый день, какъ сказалъ ему Богъ. 24. Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія, когда онъ обрѣзалъ край плоти своея. 25. А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ отъ рожденія, когда обрѣзанъ край плоти его. 26. Въ тотъ же самый день обрѣзаны были Авраамъ и Измаилъ, сынъ его; 27. и съ нимъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ дома его, рожденные въ домѣ, и купленные за сребро у иноплеменниковъ.

Въ тотъ самый день. То есть въ тотъ же день, въ который явился Богъ и открылъ Аврааму законъ обрѣзанія, Авраамъ и совершилъ повелѣнное Богомъ. Сія поспѣшность въ исполненіи воли Божіей тѣмъ достойнѣе удивленія, что откровеніе и не назначало времени обрѣзанія для Авраама, но только для новораждаемыхъ въ его племени. Поспѣшность въ случаяхъ трудныхъ, но соединенныхъ съ извѣстною и священною обязанностію, есть благоразумная предосторожность противъ недоумѣній и препятствій.

А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ, и проч. Въ семъ же возрастѣ обрѣзывались и Аравляне, потомки Измаила, какъ пишетъ Флавій, Antiq. L. I. c. 11: то же время по большей части, наблюдаютъ и Турки.

Весь мужескій полъ дома его. И здѣсь нельзя не удивиться благоустройству дома Авраамова и послушанію его домочадцевъ и рабовъ. Ни одинъ изъ нихъ не воспрекословилъ совершенію надъ собою обряда болѣзненнаго и, съ перваго взгляда, весьма страннаго. Съ толикою силою вѣра и духовное помазаніе дѣйствуетъ на все окружающее и все покоряетъ себѣ.

Какъ въ Измаилѣ представлено состояніе ветхозавѣтное и рабское по закону: то въ новомъ обѣтованіи о Исаакѣ, паче

прежнихъ ясномъ и близкомъ къ событію, можно видѣть ближайшее приготовленіе человѣка къ состоянію новозавѣтному, къ рожденію въ свободу чадъ Божіихъ.

Авраамъ, по всѣмъ признакамъ, еще надѣется событія обѣтованій на Измаилѣ,—какъ Богъ предрекаетъ ему рожденіе Исаака, и въ немъ исполненіе своихъ высокихъ обѣтованій. Такъ еще въ то время, когда человѣкъ опирается на дѣла закона, и на нихъ утверждаетъ свое упованіе,—Богъ иногда является изъ глубины души его нѣкоторыми предчувствіями, нѣкоторыми откровеніями высшей внутренней жизни, дая ему усматривать, далѣе смѣшенія природы и Благодати, чистое состояніе Благодати.

Авраамъ въ состояніи омертвѣнія плоти съ изумленіемъ слышитъ предсказаніе о рожденіи отъ него сына: человѣкъ, изнемогающій среди трудовъ о исправленіи своей внѣшней жизни, съ изумленіемъ узнаетъ, что внутренняя должна утвердиться на ея развалинахъ.

Авраамъ при обѣтованіи о Исаакѣ молитъ Бога о Измаилѣ: слабый человѣкъ, и при начаткахъ жизни по вѣрѣ, еще заботится, чтобы не погибли дѣла его, и старается поставить ихъ во вниманіе Божества.

Богъ, по ходатайству Авраама, не отвергаетъ Измаила, но завѣтъ вѣчный поставляетъ съ Исаакомъ: Богъ не отвергаетъ дѣлъ закона, которымъ помоществуетъ, и за которыя предстательствуетъ вѣра; но къ вѣчному съ собою соединенію предопредѣляетъ токмо Благодатію насаждаемую въ душѣ внутреннюю жизнь вѣры и любви.

Печатію обѣтованія о Исаакѣ и залогомъ его рожденія Богъ полагаетъ на Авраамѣ новое имя его и обрѣзаніе Совершаемый въ жизнь духовную также получаетъ новое имя, то есть новую жизнь, новое свойство, которымъ онъ отпечатлѣнъ, и новое высшее назначеніе въ дѣйствованіи. Ближайшимъ приготовленіемъ къ возрожденію также есть обрѣзаніе: обрѣзаніе сердца, ушесъ, безъисключительное обрѣзаніе всего плотскаго, усѣченіе всего,

что́ возбуждаетъ собственную дѣятельность по стихіямъ міра, а не по Христѣ, —всего, что́ питаетъ и укрѣпляетъ болѣе внѣшнюю и естественную, нежели духовную и благодатную жизнь.

Благословенный плодъ вѣры и обѣтованія нарицается *Исаакомъ*, то есть *радостію*: самое знаменательное наименованіе плода духовнаго, жизни внутренней, также *радость*, Гал. V. 22, и *радость въ Духѣ Святомъ*, Рим. XIV. 17.

БОЖЕСТВЕННОЕ ПОСѢЩЕНІЕ СЪ ПОСЛѢДНИМЪ ПРЕДРЕЧЕНІЕМЪ О РОЖДЕНІИ ИСААКА.

Б. XVIII. 1—15.

За яснымъ и опредѣлительнымъ предсказаніемъ о рождествѣ Исаака, сдѣланнымъ Аврааму при установленіи завѣта обрѣзанія, слѣдуетъ новое откровеніе того же самаго содержанія. Особенное намѣреніе сего повторенія есть—наставить въ обѣтованіи Сарру, подобно какъ прежде наставленъ былъ Авраамъ. Должно думать, что для нея было Богоявленіе сіе первое. По сему-то Богъ славу своего явленія скрываетъ подъ простымъ образомъ человѣковъ-странниковъ, и болѣе даетъ узнать себя Аврааму, нежели ей,—что́ не трудно усмотрѣть изъ повѣствованія Моисеева.

Въ порядкѣ сего повѣствованія Моисей показываетъ сперва вообще:

1) содержаніе повѣствованія, что то есть Богоявленіе, 1. потомъ

2) образъ Богоявленія, или дѣйствія Бога въ человѣческомъ видѣ, 2—8, наконецъ

3) предметъ Богоявленія, то есть самое откровеніе о Исаакѣ, 9—15

1) СОДЕРЖАНІЕ СЛѢДУЮЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

1. Опять явился ему Іегова у дубравы Мамре, когда онъ сидѣлъ у дверей шатра, во время зноя дневнаго.

Писатель находитъ нужнымъ предварить читателя, что здѣсь повѣствуется о явленіи самого Бога: поелику въ послѣдующемъ сказаніи представляются сперва *три мужа*, 2. потомъ, въ тѣхъ же самыхъ лицахъ *Іегова*, 22. и *два Ангела*, XIX. 1. и потому можно было бы сомнѣваться, кто посѣтилъ Авраама.

Но поелику и явленія самого Бога могутъ быть различны и различно понимаемы: то симъ общимъ примѣчаніемъ Моисея не совершенно предупреждается изслѣдованіе и разногласіе толкователей о трехъ посѣтителяхъ Авраама въ особенности.

а) Святый Амвросій полагаетъ, что то были три лица Св. Троицы *).

б) Блаженный Августинъ не сомнѣвается, что то были три Ангела сотворенные, въ которыхъ Богъ присутствовалъ и познанъ былъ токмо какъ въ своихъ пророкахъ **).

в) Св. Іустинъ***), Ириней****), Тертулліанъ*****) и Златоустъ******) признаютъ въ числѣ трехъ, двухъ Ангеловъ сотворенныхъ и второе Лице Святыя Троицы. Мнѣнію Амвросія, по видимому,

---

*) De Abrah. L. I. c. 5.

**) Aug. de C. D. L. XVI. c. 29. Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae, in tribus viris, quos dubitandum non est Angelos fuisse, quamvis quidam existimant, unum in eis fuisse Dominum Christum.

***) In Dialog. cum Triph.

****) Inseminatus ubique est in scripturis Filius Dei, aliquando quidem cum Abrahamo loquens, aliquando cum eodem comesurus, aliquando Sodomitis inducens judicium. Haeres. L. IV. c. 23. *Сынъ Божій повсюду вспянъ въ писаніяхъ: то разговариваетъ Онъ съ Авраамомъ; то съ нимъ вкушаетъ пищу; то низводитъ судъ на Содомлянъ.*

*****) Ipse cum Angelis Domini apud Abraham in veritate quidem carnis apparuit, sed nondum natae, quia nondum moriturae, sed ediscentis jam inter homines conversari. Adv. Marc. L. III. *Онъ съ Ангелами Божіими явился Аврааму во плоти истинной, но еще не рожденной, ибо еще не время было умереть ей, однако уже обыкающей обращаться между людьми.*

******) In Gen. Hom. XLII. *Въ кущѣ Авраама въ одно время видимы были тріе, и Ангелы и Господь ихъ. Но послѣ тѣ, яко служители, посланы для истребленія оныхъ городовъ, самъ же Господь остался и, какъ другъ со своимъ другомъ, съ праведникомъ бесѣдовалъ о томъ, что̀ хотѣлъ творить.*

благопріятствуетъ то, что Авраамъ покланяется и говоритъ *тремъ* какъ *одному*; 3. но сіе было тогда, какъ Патріархъ еще почиталъ своихъ посѣтителей простыми странниками, а потому и рѣчь его должна относиться не къ тремъ вообще, но къ одному между ними первенствующему. Подобнымъ образомъ говоритъ и Лотъ къ двумъ своимъ посѣтителямъ, XIX. 18, 19. Но они сами говорятъ о себѣ множественно, XIX. 13.

Мнѣніе Блаженнаго Августина, по большей части, одобряютъ новѣйшіе толкователи, подкрѣпляя оное приложеніемъ къ настоящему случаю сказаннаго Апостоломъ,—что *страннолюбіемъ нѣкоторые оказали гостепріимство Ангеламъ, не вѣдая того*, Евр. XIII. 2. Но сей доводъ отклоняется тѣмъ, что слова Апостола могутъ быть отнесены къ Лоту, и что онъ говоритъ о посѣщеніи Ангеловъ, умалчивая о посѣщеніи Божіемъ, дабы представляемый имъ для подражанія примѣръ не показался слишкомъ высокимъ и недосязаемымъ.

Къ преимуществу послѣдняго мнѣнія, весьма ясно различаются посѣтители Авраама въ слѣдующихъ словахъ: два *мужа обратились и пошли оттуда въ Содомъ*; *Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы*. XVIII. 22. Подъ именемъ *Іеговы* въ особенности познается Сынъ Божій, когда Авраамъ называетъ Его *Судіею всея земли*, по симъ именемъ убѣждаетъ Его къ милосердію, 24., ибо таковый *судъ весь отданъ Сыну* Божію, Іоан. V. 22. Два другія лица узнаются болѣе изъ наименованія *Ангеловъ* XIX. 1. и сами себя открываютъ Лоту въ качествѣ *посланниковъ Іеговы*, XIX. 13.

На вопросъ о причинѣ троичнаго числа, въ которомъ Богъ явился Аврааму, отвѣтствуютъ Іудеи, что одинъ изъ явившихся былъ провозвѣстникъ рожденія Исаака, другой избавитель Лота, третій совершитель суда надъ Содомомъ. Но сіе раздѣленіе неосновательно, по крайней мѣрѣ, въ отношеніи къ двумъ послѣднимъ; потому что сіи оба вмѣстѣ приписываютъ себѣ истребленіе Содома, XIX. 13. и оба вмѣстѣ спасаютъ Лота съ его семействомъ, 15. и сл.

Обыкновеніе Церкви представлять на иконахъ тайну Святыя Троицы въ образѣ трехъ Ангеловъ, явившихся Аврааму, показываетъ, что благочестивая древность точно въ *числѣ* сихъ Ангеловъ полагала символъ Св. Троицы: ибо впрочемъ въ лицахъ ихъ нельзя искать сего символа, поелику Бога Отца и Бога Духа Святаго никогда никто не представлялъ въ образѣ Ангеловъ. Сіе толкованіе Мамврійскаго Богоявленія должно быть весьма древне: ибо и символическія иконы въ Церкви древнѣе историческихъ.

Сидѣлъ у дверей шатра. Сими словами повѣствователь даетъ разумѣть, по какому Богъ случаю явился въ образѣ странниковъ. Авраамъ, по своему страннолюбію, не смотря на знойный дня, сидитъ у шатра своего, желая увидѣть путешественника, которому бы могъ оказать гостепріимство.

2) ОБРАЗЪ БОГОЯВЛЕНІЯ.

2. Онъ возвелъ очи свои, и посмотрѣлъ, и се, три мужа стоятъ противъ него. Онъ увидѣлъ, и побѣжалъ имъ на встрѣчу отъ дверей шатра, и поклонился до земли. 3. И сказалъ: Государь мой! естьли я обрѣлъ благоволеніе предъ очами твоими; не пройди мимо раба твоего. 4. Позвольте принести немного воды, и омыть ноги ваши; и отдохните подъ симъ деревомъ. 5. А я принесу хлѣба, чтобы подкрѣпить сердца ваши; потомъ пойдете: ибо для того и проходите вы близь раба вашего. Они отвѣчали: сдѣлай такъ, какъ говоришь. 6. И поспѣшилъ Авраамъ въ шатеръ къ Саррѣ, и сказалъ: поскорѣе, замѣси три мѣры крупичатой муки, и сдѣлай пресные хлѣбы. 7. Побѣжалъ также Авраамъ къ стаду, и взялъ тельца молодаго и тучнаго, и далъ отроку, который и поспѣшилъ приготовить его. 8. И взявъ масла и молока, и тельца приготовленнаго, поставилъ предъ ними; а самъ стоялъ предъ ними подъ деревомъ: и они ѣли.

И се три мужа стоятъ противъ него. Стояніе на пути близъ дома было въ обычаяхъ древности скромнымъ прошеніемъ гостепріимства. См. Odys. A. v. 103.

И поклонился до земли. Поклоненіе сіе относится не къ Богу, котораго Авраамъ еще не узналъ, но къ странникамъ, по обычаю страны и времени. Точно такъ же Лотъ поклонился Ангеламъ, XIX. 1 и Авраамъ сынамъ Хетовымъ, XXIII. 7.

Естьли я обрѣлъ благодать предъ очами твоими, не пройди мимо раба твоего. Силу сего приглашенія точно изображаетъ древнее гостепріимное привѣтствіе россійское: *милости просимъ.* Благочестивая любовь къ ближнему, раздѣляя съ другими дары Божіи, не думаетъ, что симъ оказываетъ свою благодать и милость другимъ, но почитаетъ сіе благодатію и милостію другихъ къ себѣ.

Омыть ноги ваши. У древнихъ первымъ дѣйствіемъ гостепріимства было умовеніе ногъ, XIX. 2. и совершалось наипаче передъ столомъ, XXIV. 32, 33. Суд. XIX. 21. Обыкновеніе сіе продолжалось до временъ Апостольскихъ, 1 Тим. V. 10. Обитатели жаркихъ странъ знаютъ цѣну сего угощенія.

Принесу хлѣба. Авраамъ менѣе обѣщаетъ, нежели сколько исполнитъ.

Для того и проходите вы близъ раба вашего. Страннопріимецъ указываетъ на благопріятный случай, какъ на дѣло Промысла, дабы оправдать и подкрѣпить свою просьбу.

Три мѣры. Еврейское въ семъ мѣстѣ имя мѣры есть סאה третія часть *Ефы.* Три такихъ мѣры составляютъ болѣе 30 фунтовъ нашего вѣса. См. Cumberl. et Bernard. de mensuris et ponderibus. veterum. Изъ сего Флери (въ книгѣ Нравы Израильтянъ) заключаетъ, что въ древнія времена люди употребляли вообще большее количество пищи, нежели нынѣ. Но, можетъ быть, предлагать большое количество пищи одного рода было между приличіями угощенія, подобно какъ нынѣ вмѣсто того требуется множество яствъ разнородныхъ. Такъ Іосифъ за своимъ столомъ далъ Веніамину въ пять кратъ бо́льшую часть, нежели прочимъ братьямъ. XLIII. 34.

Пресные хлѣбы. עגות ἐγκρυφίας. Родъ хлѣба, который и нынѣ пекутъ въ Аравіи на горячемъ, пескѣ, подъ пепломъ и углями. Trevenot. Itiner. Orient. L. II. c. 32.

И они ѣли. Іонаѳанъ прелагаетъ сіе такъ: *казалось ему, что они вкушали.* Въ самомъ дѣлѣ, къ чему служила существамъ духовнымъ пища тѣлесная? Ангелъ, явившійся Манои, отрекся отъ нея. Суд. XIII. 16. Ангелъ Товіинъ также говоритъ о себѣ, что онъ *не ѣлъ* и *не пилъ*, а показывалъ только *видѣніе* сихъ дѣйствій. Тов. XII. 19. Но Блаженный Августинъ Serm. 362. de Resurr. допускаетъ, что Ангелы, такъ же какъ человѣки, могутъ принимать пищу, съ тѣмъ различіемъ, что сіи по нуждѣ, а тѣ по произволенію. Для прекращенія недоумѣнія довольно сказать, что Ангелы, или вообще духовныя существа, поколику могутъ принимать тѣло, потолику же могутъ принимать и тѣлесную пищу.

3) САМОЕ ОТКРОВЕНІЕ.

9. И спросили у него: гдѣ Сарра жена твоя? Онъ отвѣчалъ: здѣсь, въ шатрѣ. 10. И сказалъ первый изъ нихъ: *непремѣнно буду я у тебя опять въ это же время, и будетъ сынъ у Сарры, жены твоей. Сарра слышала сіе сквозь двери шатра, которыя были за нимъ. 11. Авраамъ же и Сарра были стары, и въ лѣтахъ преклонныхъ; и обыкновенное у женщинъ, у Сарры прекратилось. 12. И такъ Сарра внутренно разсмѣялась, сказавъ: мнѣ ли, когда я состарѣлась, имѣть сіе утѣшеніе! и господинъ мой старъ. 13. Но Іегова сказалъ Аврааму: для чего это разсмѣялась Сарра, сказавъ: неужели я подлинно рожу, когда я состарѣлась? 14. Есть ли что трудное для Іеговы? Въ назначенный срокъ буду я у тебя въ это же время; и будетъ у Сарры сынъ. 15. Сарра же не призналась, а сказала: я не разсмѣялась. Ибо она пришли въ страхъ. Но Онъ сказалъ: нѣтъ, ты разсмѣялась.*

Въ это же время. Съ еврейскаго буквально: *какъ время жизни.* Чтобъ изъяснить сіе выраженіе, толкователи прилагаютъ понятіе жизни то къ Аврааму и Саррѣ, то къ сыну, имъ обѣщаемому, то къ самимъ посѣтителямъ ихъ. Но должно признать въ сихъ словахъ идіотизмъ еврейскаго языка, который разрѣшается такъ: *въ то же самое время въ продолженіи жизни*, то есть чрезъ круглый годъ. См. 14. 4 Цар. IV. 16, 17.

Въ исторіи Авраама не видимъ, чтобы Богъ дѣйствительно чрезъ годъ послѣ сего явленія своего, паки посѣтилъ его подобнымъ образомъ. Нѣкоторые сіе второе посѣщеніе полагаютъ въ событіи обѣтованія, то есть въ рожденіи Исаака. Но можно здѣсь сказать о Ветхозавѣтной Исторіи то же, что сказалъ Іоаннъ о Евангеліи, XX. 30. *Много и другихъ чудесъ сотворилъ Богъ предъ избранными своими, которыя не описаны въ книгахъ сихъ; сіе же написано, дабы вы вѣровали.*

Разсмѣялась. Сей смѣхъ Сарры не столь невиненъ, какъ смѣхъ Авраама, въ подобномъ прежде сего случаѣ. Ея смѣхъ, истолкованный самимъ Богомъ: *неужели я подлинно рожу*— и самимъ Богомъ осужденный: *есть ли что трудное для Іеговы?*—безъ сомнѣнія, вмѣстѣ съ удовольствіемъ заключалъ въ себѣ и недовѣріе къ предсказанію. Одно то можетъ служить ей въ извиненіе, что она въ сіе время еще не довольно узнала Предсказывающаго, почему и убоялась Его уже послѣ своего проступка.

Господинъ мой. То есть супругъ. Сіе выраженіе почтенія жены къ мужу Апостолъ представлялъ въ образецъ женамъ своего времени. 1 Пет. III. 6.

Я не разсмѣялась. По видимому, Сарра противорѣчитъ симъ поступкомъ самой себѣ и своему дознанію. Она страшится, потому что познаетъ Сердцевѣдца: и между тѣмъ желаетъ укрыть отъ Него свое сердце. Но сіе противорѣчіе исчезаетъ, если припишемъ ей намѣреніе не столько прикрыть, сколько исправить свою погрѣшность. Она не только удерживаетъ свой смѣхъ, но и желаетъ, чтобы его совсѣмъ не было. Она какъ бы говорить: *вѣрую, помоги моему невѣрію.*

ПОГИБЕЛЬ СОДОМА И СОПРЯЖЕННЫЯ СЪ НЕЮ ПРИКЛЮЧЕНІЯ ЛОТА.

Б. XVIII. 16—XIX.

Повѣствованіе о погибели Содома и сопряженныхъ съ нею приключеніяхъ Лота вводится въ исторію Авраама какъ часть ея. Оно и дѣйствительно принадлежитъ къ ней, потому что особливымъ образомъ открываетъ Божіе къ Аврааму благоволеніе какъ въ томъ, что судьба Содома предварительно ему была показана, такъ и въ томъ, что Лотъ для него извлеченъ изъ пропасти, XIX. 29.

Подробности сего повѣствованія суть слѣдующія: 1) откровеніе Аврааму о судьбѣ Содома, XVII. 16 — 21. 2) молитвенный разговоръ Авраама съ Богомъ о путяхъ правосудія и милосердія, 22—32. 3) гостепріимство Лота, XIX. 1—3. 4) крайность развращенія Содомлянъ, 4—11. 5) послѣдній опытъ проповѣданія о приближающемся судѣ, 12—14. 6) изведеніе Лота изъ Содома, 15 — 17. 7) сохраненіе Цоара его ради. 18 — 23. 8) казнь Содома, 24, 25. 9) несчастіе жены Лотовой, 26. 10) заключеніе повѣствованія, 27 — 29. 11) прибавленіе о потомствѣ Лота, 30 — 38.

1) ОТКРОВЕНІЕ О СОДОМѢ.

16. Потомъ мужи оные встали, и обратились оттуда къ Содому; Авраамъ же шелъ съ ними, провожая ихъ. 17. Тогда Іегова сказалъ: утаю ли Я отъ Авраама (раба моего), что хочу дѣлать? 18. Отъ Авраама непремѣнно

произойдетъ народъ великій и сильный, и благословятся въ немъ всѣ народы земные. 19. Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ, и дому своему послѣ себя, ходить путемъ Іеговы, и быть добрыми и справедливыми, да исполнитъ Іегова надъ Авраамомъ, что сказалъ о немъ. 20. И сказалъ Іегова: великъ вопль Содомскій и Гоморскій, и грѣхи ихъ очень тяжки. 21. Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли у нихъ то, о чемъ восходитъ ко Мнѣ вопль, или нѣтъ?

Провожая ихъ. Хотя Авраамъ, безъ сомнѣнія, узналъ Господа изъ Его бесѣды: однако и провождаетъ Его такъ же какъ принялъ, то есть какъ странника. Онъ дѣлаетъ сіе изъ благоговѣнія и послушанія, подобно тому, какъ подданные царю, явившемуся подъ чужимъ именемъ и въ видѣ неизвѣстнаго, не дерзнули бы воздать царскихъ почестей.

Тогда Іегова сказалъ. Слѣдующая рѣчь Божія содержитъ въ себѣ три вещи: а) приготовленіе Авраама къ откровенію, 17. б) побудительную причину откровенія, 18, 19. и в) самое откровеніе о Содомѣ, 20, 21.

а) *Утаю ли*, и пр. Богъ предваряетъ Авраама о послѣдующемъ откровеніи своея воли такъ, какъ бы не могъ утаить ея отъ него. Такова есть близость людей облагодатствованныхъ къ Богу. Онъ какъ бы не имѣетъ для нихъ тайны. Пс. XXIV. 14. Его воля какъ бы естественно отражается въ душѣ Ему преданной.

б) *Отъ Авраама непремѣнно произойдетъ* и проч. При благоволеніи Божіемъ, рѣшительная и особенная причина, по которой открывается Аврааму судьба Содома, заключается въ томъ, что отъ него долженъ произойдти благословенный народъ. Такимъ образомъ намѣреніе откровенія сего есть: предать памяти будущихъ родовъ приключеніе Содома чрезъ такой народъ, въ которомъ бы оно долѣе и вѣрнѣе было извѣстно, —и предать такъ, чтобы оно не казалось дѣломъ случая, но предуготованнымъ дѣйствіемъ суда Божія, предшествуемаго долготерпѣніемъ и сопутствуемаго милосердіемъ.

Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ и дому своему послѣ себя. Познаніе означаетъ здѣсь *избраніе.* См. Ам. III. 2. Продолжая изъяснять причину послѣдующаго откровенія, Богъ указуетъ и на причину первоначальнаго избранія Авраама, которую полагаетъ въ предувѣдѣніи. См. Рим. VIII. 29.

Ходить путемъ Іеговы, и быть добрыми и справедливыми. Въ семъ собственно состоитъ предметъ благодатнаго предувѣдѣнія и основаніе избранія. *Путь Іеговы* есть путь *закона и любви,* Втор. VIII. 6. X. 12. *Доброе и справедливое,* или, буквально съ еврейскаго, *правда и судъ,* также объемлютъ всѣ обязанности человѣка, благоугождающаго Богу съ такимъ, какъ кажется, различіемъ, что подъ именемъ *правды* заключаются въ особенности обязанности къ Богу (см. Б. XV. 6. Лук. I. 6.), а подъ именемъ суда—обязанности къ ближнимъ (см. Иса. I. 17).

в) *Вопль Содомскій.* Приличное сему мѣсту знаменованіе слова: *вопль,* можно вывесть изъ соотвѣтствующаго ему здѣсь слова: *грѣхи,* и также изъ противополагаемаго ему слова: *правды,* у Исаіи, V. 7. Но какимъ образомъ и какія особенно *неправды* и *грѣхи* составляютъ *вопль?* Вопль къ Богу приписывается въ св. Писаніи крови Каина, Б. IV. 10, нищимъ, Пс. IX. 13. Іов. XXXIV. 28, мученикамъ, Апок. VI. 10. Посему *вопль Содома* означать можетъ вопль угнетенной беззаконіями Содомлянъ невинности, чего примѣръ видимъ въ Лотѣ, который, *живя между ними, тѣмъ, что видѣлъ и слышалъ, ежедневно терзался въ доброй душѣ своей.* 2 Петр. II. 8. Иначе *вопль* грѣховный *къ Богу* можетъ означать такой развратъ, который, изпровергая самыя основанія благочестія и благонравія, самыя права природы, не можетъ быть исправленъ человѣческими и естественными средствами, но призываетъ мстительную руку Божію. Отсюда извѣстное въ Церкви наименованіе *грѣховъ вопіющихъ.*

Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли, и пр. То есть: достигъ ли уже Содомъ крайней степени своихъ без-

законій, и его растлѣніе такъ ли уже совершенно, что и долготерпѣніе безполезно, и исправленіе невозможно? См. 1 Цар. XX. 33.

Дабы согласить испытательное посѣщеніе Содома съ Божіимъ всевѣдѣніемъ, должно вообразить, что Богъ, въ оправданіе судебъ своихъ и въ наставленіе родовъ будущихъ, благоволить открыть Аврааму, съ одной стороны, крайнее нечестіе Содомлянъ, съ другой—свое долготерпѣніе и, наконецъ, осужденіе праведное. Въ Его волѣ состоитъ изъяснить все сіе или словами человѣческаго языка, или другими внятными знаменіями. Итакъ, Онъ избираетъ для сего чувственное дѣйствіе испытательнаго посѣщенія, которое, для имѣющихъ простыя о Божествѣ понятія, знаменательнѣе словесныхъ объясненій. Чувственное посѣщеніе Содома нужно было также для избавленія Лота: а принятый Богомъ видъ нерѣшимости имѣлъ еще то отношеніе къ Аврааму, что вызывалъ его къ ходатайству за Лота, которое и видно въ продолженіи сего разговора.

2) МОЛИТВЕННЫЙ РАЗГОВОРЪ О ПУТЯХЪ ПРАВОСУДІЯ И МИЛОСЕРДІЯ.

22. *Между тѣмъ* два *мужа обратились, и пошли оттуда въ Содомъ; Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы.* 23. *И приближился Авраамъ, и сказалъ: неужели Ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ?* 24. *Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? неужели погубишь и не пощадишь мѣста того для пятидесяти праведниковъ, находящихся тамъ?* 25. *Не можетъ быть, чтобы Ты сдѣлалъ такое дѣло, чтобы Ты погубилъ праведнаго съ нечестивымъ, чтобы то же было съ праведникомъ, что съ нечестивымъ; не можетъ быть отъ Тебя! Судія всей земли поступитъ ли неправосудно?* 26. *Іегова сказалъ: естьли Я найду въ городѣ Содомѣ пятьдесятъ праведниковъ; Я для нихъ пощажу все мѣсто сіе.* 27. *Авраамъ сказалъ въ отвѣтъ: осмѣлюсь я теперь*

сказать Господу, не смотря на то, что я прахъ и пепелъ. 28. *Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ недостанетъ пяти? неужели за* недостатокъ *пяти Ты истребишь весь городъ? Онъ сказалъ: не истреблю, ежели найду тамъ сорокъ пять* праведниковъ. 29. Авраамъ, *продолжая съ нимъ рѣчь, сказалъ: можетъ быть найдется тамъ сорокъ* праведниковъ? *Онъ сказалъ: не сдѣлаю* того и *для сорока* праведниковъ 30. *Послѣ сего* Авраамъ *сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, естьли я еще скажу: можетъ быть найдется тамъ тридцать* праведниковъ. *Онъ сказалъ: не сдѣлаю* того, *естьли найду тамъ* и *тридцать.* 31. Авраамъ *сказалъ: осмѣлюсь я еще сказать Господу: можетъ быть найдется тамъ двадцать* праведниковъ? *Онъ сказалъ: не истреблю* и *для двадцати.* 32. Авраамъ *сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, естьли я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять* праведниковъ? *Онъ сказалъ: не истреблю* и *для десяти.* 33. *И отшелъ Іегова по окончаніи разговора съ Авраамомъ; Авраамъ же возвратился въ свое мѣсто.*

Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы. Опкелосъ думаетъ, что Авраамъ стоялъ предъ Богомъ въ молитвѣ. Дѣйствительно, *стоять предъ лицемъ Божіимъ* иногда значитъ молиться, Іер. XV. 1. Но слово: *еще*, показываетъ, что писатель говоритъ здѣсь просто о продолжавшемся чувственномъ предстояніи Авраама Іеговѣ явившемуся.

И приближился Авраамъ. Или изъ благоговѣнія стоялъ онъ до сего времени въ нѣкоторомъ отдаленіи отъ Господа; или нѣсколько времени колебался, открыть ли свои чувствованія, между тѣмъ какъ Господь казался отходящимъ.

Неужели Ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ! Сей и послѣдующіе вопросы Авраама не должно принимать за простое дѣйствіе любопытства, испытующаго судьбы Божіи: поелику въ такомъ случаѣ ни одинъ изъ нихъ не былъ бы достоинъ отвѣта Божія. Всѣ они имѣютъ знаменованіе молитвенное о помилованіи грѣшныхъ ради праведныхъ. Въ осо-

бенности Авраамъ имѣетъ здѣсь въ мысляхъ Лота, который послѣ и спасенъ по его молитвѣ, XIX. 29. Не произноситъ же имени его или потому, что сознаетъ дерзость своего ходатайства, или потому, что полагается на всевѣдѣніе Господа.

Можетъ быть найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? Авраамъ не упоминаетъ здѣсь о младенцахъ, хотя и сіи побуждаютъ иногда Бога къ милосердію, какъ видимъ въ пророчествѣ Іоны, IV. 11. Изъ сего вновь можно примѣчать, что предметъ его ходатайства есть наипаче Лотъ.

Можетъ быть до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти, и пр. То есть: ежели пятьдесятъ праведниковъ спасли бы городъ, но въ немъ находится только сорокъ пять: то неужели недостатокъ пяти дѣлаетъ такую разность, что рѣшитъ судьбу цѣлаго города къ его погибели?

И отшелъ Іегова. Неизвѣстно, Авраамъ ли прекратилъ свои молитвенныя вопрошенія, воображая, что въ Содомѣ, конечно, найдутся десять праведниковъ, или Богъ прервалъ свою съ нимъ бесѣду своимъ отшествіемъ. Дабы она не казалась неоконченною, должно примѣтить, что дополненіемъ ея служатъ самыя приключенія Содома и Лота.

ГОСТЕПРІИМСТВО ЛОТА.

XIX. 1. Между тѣмъ два Ангела пришли въ Содомъ, въ сумерки, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ содомскихъ. Лотъ увидѣлъ, и всталъ на встрѣчу имъ, и поклонился лицемъ до земли. 2. И сказалъ: государи мои! пожалуйте зайдите теперь въ домъ раба вашего, и ночуйте, и умойте ноги ваши, и вставъ поутру, пойдете въ путь свой. Но они сказали: нѣтъ, мы ночуемъ на улицѣ. 3. Онъ же сильно упрашивалъ ихъ, и они зашли къ нему, и пришли въ домъ его. Онъ сдѣлалъ имъ угощеніе, и испекъ пѣсные хлѣбы: и они ѣли.

Лотъ сидѣлъ у воротъ содомскихъ. Врата у древнихъ были мѣстомъ старѣйшинъ и дѣлъ общественныхъ и частныхъ.

Б. XXXIV. 20. Втор. XXI. 19. Руѳ. IV. 1. Посему раввины думаютъ, что и Лотъ былъ въ числѣ судей содомскихъ. Но сіе не согласно съ повѣствованіемъ Моисея, 9. Вѣроятно, что Лотъ находился у городскихъ воротъ, ища случая оказать страннопріимство.

Нѣтъ, мы ночуемъ на улицѣ. Ангелы на время скрываютъ свое намѣреніе посѣтить Лота, дабы тѣмъ болѣе открыть его усердіе. Подобный примѣръ имѣемъ въ самомъ Іисусѣ Христѣ. Лук. XXIV. 28, 29.

4) КРАЙНОСТЬ РАЗВРАЩЕНІЯ СОДОМЛЯНЪ.

4. Еще не легли они спать, какъ городскіе жители, Содомляне, отъ молодаго до стараго, весь народъ со всѣхъ концевъ города, *окружили домъ, 5. и стали звать Лота, и сказали ему: гдѣ люди, пришедшіе къ тебѣ въ эту ночь? выведи ихъ къ намъ, мы познаемъ ихъ. 6. Лотъ вышелъ къ нимъ изъ дома, и, заперши за собою двери, 7. сказалъ: пожалуйте, братія, не дѣлайте зла. 8. Вотъ у меня двѣ дочери, которыя не знаютъ мужа; выведу лучше я ихъ къ вамъ, дѣлайте съ ними, что вамъ угодно, только не дѣлайте того съ сими людьми, ибо они для сей безопасности и пришли подъ кровъ дома моего. 9. Но они сказали: поди ты сюда! И сказали: неужели одинъ пришлецъ, пришедшій сюда, можетъ судить* насъ? *За это мы хуже сдѣлаемъ съ тобою, нежели съ ними. И наступали на сего человѣка, на Лота, съ насиліемъ, и подошли, чтобы выломать двери. 10. Тогда гости простерли руки свои, и взяли Лота къ себѣ въ домъ, и двери заперли; 11. а людей, бывшихъ за дверьми дома, поразили слѣпотою, такъ что они измучились, искавъ дверей.*

Слова: *весь народъ*, конечно, не могутъ быть здѣсь приняты въ точномъ и полномъ знаменованіи. Означается ими многочисленное смѣшенное скопище. Впрочемъ столь невѣроятное устремленіе звѣрской толпы на двухъ странниковъ изъясняется

надеждою ненаказанности. Изъ словъ Содомлянъ къ Лоту, 9. видно, что судъ общественный и права гражданскія могли еще полагать нѣкоторые предѣлы взаимнымъ ихъ безчиніямъ: за то тамъ, гдѣ не страшились закона гражданскаго, они попирали права человѣчества и природы.

Вотъ, у меня двѣ дочери, и пр. Св. Златоустъ, In Genes. Hom. 43. говоритъ, что сей поступокъ Лота выше всякаго страннопріимства. Но нѣкоторые новѣйшіе толкователи осуждаютъ оный, полагая, что для отвращенія злодѣянія не должно подавать совѣтъ на другое злодѣяніе, ниже спасать невинность погибелію невинности. Calm. in h. I. Дабы дать сему поступку истинную цѣну, должно примѣтить раздѣльно: а) что Лотъ вмѣсто бо́льшаго преступленія предлагаетъ Содомлянамъ меньшее, такъ какъ бы кто разбойнику, покушающемуся на человѣкоубійство, для уменьшенія зла предложилъ довольствоваться грабительствомъ; б) что дочерей своихъ онъ подвергаетъ только несчастію, а не преступленію: ибо насиліе не можетъ нарушить цѣломудрія; в) что права гостепріимства, особенно важныя въ древности, и вообще любовь къ ближнему, оправдали бы его, если бы онъ пожертвовалъ своею жизнію за невинныхъ пришельцевъ, ввѣрившихъ себя его дому: на томъ же основаніи онъ жертвуетъ семейственною честію; г) что онъ могъ надѣяться столь нечаяннымъ и отважнымъ предложеніемъ совсѣмъ отвратить всякое злодѣяніе: поелику его семейство находилось въ Содомѣ подъ защитою правъ гражданскихъ, которыя были еще нѣсколько уважаемы беззаконниками. При всемъ томъ д) должно признать первую погрѣшность, или грѣхъ Лота, въ томъ, что онъ жилъ и располагался вступить въ родственныя связи въ такомъ народѣ, котораго развратъ не могъ быть ему неизвѣстенъ.

Поразили слѣпотою. Сіе не было лишеніе зрѣнія, но нѣкоторый безпорядокъ ощущеній и воображенія, препятствовавшій различать и узнавать предметы, подобно какъ сіе случилось съ войскомъ сирійскимъ по молитвѣ Елисея. 4 Цар. VI. 18—20.

---

5) ПОСЛѢДНЯЯ ПРОПОВѢДЬ СПАСЕНІЯ ВЪ СОДОМѢ.

12. Наконецъ гости сказали Лоту: кто у тебя есть еще здѣсь? Зять ли, сыновья ли твои, дочери ли твои, и кто бы ни былъ у тебя, въ семъ городѣ, всѣхъ выведи изъ сего мѣста. 13. Ибо мы тотчасъ истребимъ сіе мѣсто, потому что великъ отсюда вопль къ Іеговѣ, и Іегова послалъ насъ истребить оное. 14. И такъ Лотъ пошелъ, и говорилъ съ зятьями своими, которые брали было за себя дочерей его, и сказалъ: встаньте, выдите изъ сего мѣста, ибо Іегова тотчасъ истребитъ сей городъ; но зятьямъ его показалось, что онъ шутитъ.

Являя особенное благоволеніе Лоту, Богъ въ то же время изливаетъ послѣднія капли елея благости своей на недостойный народъ, и даетъ послѣднее свидѣтельство о необходимости своего надъ нимъ суда. И судъ и средство спасенія открываются благовременно, хотя и безъ успѣха, сродникамъ Лота, то есть лучшимъ изъ Содомлянъ: дабы послѣ сего суда не подумалъ кто либо, что Содомъ могъ быть спасенъ подобно Ниневіи.

Зятья Лота, вѣроятно, были тѣ, которымъ обручены были двѣ дочери Лота, еще находившіяся въ его домѣ.

6) ИЗВЕДЕНІЕ ЛОТА ИЗЪ СОДОМА.

15. Когда взошла заря, Ангелы начали торопить Лота, говоря, встань, возьми жену свою, и двухъ дочерей своихъ, находящихся здѣсь, чтобы не погибнуть и тебѣ за беззаконія сего города. 16. Но какъ онъ медлилъ, то они, по милости къ нему Іеговы, взяли за руки его, и жену его, и двухъ дочерей его, и выведши поставили его внѣ города. 17. Когда же вывели ихъ за городъ, то одинъ *сказалъ: спасай жизнь твою, не оглядывайся назадъ, и нигдѣ не останавливайся на равнинѣ; спасайся на гору, чтобы тебѣ не погибнуть.*

Онъ медлилъ. Таковы земныя пристрастія, что и смертная опасность не вдругъ расторгаетъ узы ихъ.

Одинъ *сказалъ.* Кажется, здѣсь и Лоту, какъ прежде Аврааму, является Іегова: ибо не вѣроятно, чтобы кто, кромѣ Его, властенъ былъ рѣшить судьбу Цоара, 21.

Не оглядывайся. Нѣкоторые думаютъ, что симъ запрещается не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько опасная медленность въ тѣхъ мѣстахъ, которыя должны погибнуть съ онымъ. Но не удивительно, если и одинъ взглядъ на Содомъ запрещенъ для искушенія вѣры и послушанія, или даже по причинѣ естественной опасности отъ губительныхъ силъ, текущихъ изъ столь необычайнаго пожара.

Спасайся на гору. То есть: на горы Моавитскія, какъ онѣ послѣ названы. Ибо и Сигоръ, который долженъ лежать на пути къ горамъ убѣжища Лотова, принадлежитъ къ Моавитидѣ. Иса. XV. 5. Іер. XLVIII. 33, 34.

7) СОХРАНЕНІЕ ЦОАРА.

18. Но Лотъ сказалъ имъ: нѣтъ Господи! 19. Вотъ рабъ Твой обрѣлъ благодать предъ очами Твоими, и велика милость Твоя, которую Ты сдѣлалъ со мною, что спасъ жизнь мою; но я не могу спастись на гору, чтобы не застигла меня бѣда сія, и чтобы мнѣ не умереть. 20. Вотъ, ближе бѣжать въ сей городъ, а онъ малъ; позвольте мнѣ спасаться въ него, не правда ли что онъ малъ? въ немъ *сохранилась бы жизнь моя. 21. На сіе сказалъ ему: вотъ, Я сдѣлаю тебѣ и сію милость, чтобы не истреблять города, о которомъ ты говоришь. 22. Не медли, спасайся въ него, ибо Я не могу сдѣлать* своего *дѣла, пока ты не уйдешь туда. Отъ сего* приключенія *дано имя городу сему Цоаръ. 23. Солнце взошло надъ землею, и Лотъ пришелъ въ Цоаръ.*

Я не могу спастись на гору. То есть я не могу въ скорости достигнуть горъ: а между тѣмъ истребленіе начнется и достигнетъ меня.

Онъ малъ. Сіе двукратно говоритъ Лотъ, оправдывая свою просьбу, дабы она не показалась дерзновенною и противною суду Божію.

Я сдѣлаю тебѣ и сію милость. Точнѣе съ еврейскаго: *Я пріемлю лице твое въ семъ.* Въ семъ выраженіи заключается понятіе *лицепріятія*, которое собственно есть дѣйствіе суда, основанное на качествахъ судимаго лица, а не на качествѣ дѣла. Оно можетъ быть двоякое: или являющее милость одному съ нарушеніемъ правъ другаго, или милующее и возвышающее кого-либо безъ обиды другихъ. Первое не свойственно Богу, Втор. X. 17. и возбранено закономъ человѣку, Втор. XVI. 19. Послѣднее есть преимущество верховной власти.

Цоаръ. Значитъ: *малый.*

8) КАЗНЬ СОДОМА.

24. Тогда Іегова послалъ на Содомъ и Гоморръ сѣрный и огненный дождь отъ Іеговы съ небесъ. 25. И истребилъ города сіи, и всю равнину сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли.

Въ усугубленіи въ семъ мѣстѣ имени *Іеговы* Евреи не находятъ особенной знаменательности; а изъясняютъ оное просто изъ свойства языка. Но нѣкоторые христіанскіе учители находятъ здѣсь указаніе на раздѣленіе лицъ Св. Троицы. Ignat. Ep. ad Antideh. По сей догадкѣ текстъ можетъ быть изложенъ такъ: *Іегова*, явившійся Аврааму, одождилъ на Содомъ и Гоморръ сѣру и огонь, *отъ Іеговы*, неявленно пребывающаго на небесахъ.

Содомъ и Гоморръ упоминаются здѣсь какъ знатнѣйшіе изъ погибшихъ городовъ, которыхъ четыре именуетъ Моисей въ книгѣ Второзаконія. XXIX. 23, а книга Премудрости, X. 6. считаетъ пять. Въ семъ послѣднемъ числѣ, можетъ быть, заключается *Цоаръ.* Іезекіиль, XVI. 48. упоминаетъ также о *дщеряхъ Содомы*, то есть о подчиненныхъ Содому городахъ.

Дѣйствіе истребленія Содома нѣкоторые изъясняютъ какъ дѣйствіе природы. Полагаютъ, *сѣра и огонь*, въ сказаніи Моисея, то же значитъ, что *сѣрный огонь*, а сѣрный огонь то же,

что огонь молніи, сопровождаемый обыкновенно сѣрнымъ запахомъ; что сильная молнія зажгла не только селенія, но и землю равнины Іорданской, изобиловавшую битуменомъ и нефтью, веществами одного рода *), удобно возгарающимися; что дѣйствіемъ сего пожара и, можетъ быть, присоединившагося къ тому землетрясенія равнина Іорданская, и прежде низкая и напоенная водою, еще болѣе углублена, потомъ совершенно затоплена, и, сообщивъ водѣ свойство грунта, превратилась въ такъ называемое *Мертвое море*.

Не трудно согласиться въ томъ, что сіе изъясненіе вѣроятно. Не доказано токмо то, что слова: *сѣра и огонь* точно значатъ молнію. Ихъ знаменованія нельзя опредѣлять по ихъ употребленію въ другихъ мѣстахъ св. Писанія: Пс. X. 6. Іез. XXXVIII. 22. Ибо сіи мѣста не безъ основанія могутъ быть принимаемы за указанія на исторію Содома, и потому должны объясняться ею, а не объяснять ее.

Необходимо должно признать въ потребленіи Содома дѣйствіе сверхъестественное: а) поелику оно предсказано Богомъ; б) поелику Ангелы приписываютъ оное Богу, какъ первой причинѣ, и себѣ, какъ орудіямъ; 13. в) поелику *огнь*, низведенный *Іеговою отъ Іеговы*, по напряженности самаго сего выраженія, значитъ нѣчто болѣе, нежели простое дѣйствіе природы. И въ другихъ мѣстахъ св. Писанія *огнь отъ лица Іеговы*, Лев. IX. 24. также *огнь съ небесъ*, 2 Пар. VII. 1. значитъ чудодѣйственный огонь.

О *истребленіи* Содома и Гоморра нѣкоторые Пророки говорятъ какъ о конечной гибели. Иса. XIII. 19, 20. Іер. XLIX. 18. Соф. II. 9. Но Іезекіиль, назвавъ Содому и Самарію сестрами Іерусалима, по беззаконіямъ, всѣмъ имъ предсказываетъ *обращеніе и возстановленіе*, XVI. 46, 47, 53, 55. Іеро-

---

*) Strab. Lib. XVI. *Γίνεται ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ ἡ ἄσφαλτος πολλὴ περὶ ἧς Ἐρατοσθένης μέν ἔτως εἴρηκεν. ὅτι ἡ μὲν ὑγρὰ ἣν δὲ καλῶσι Νάρθαν, γίνεται δὲ τῇ Σουσίδι, ἡ δὲ ξηρὰ δυναμένη πήττεσθαι ἐν τῇ Βαβυλωνίᾳ.*

нимъ указываетъ Содомъ на берегу Мертваго моря. Въ исторіи христіанскихъ церквей упоминается епископъ содомскій, принадлежавшій къ митрополіи Петры. См. Labb. t. 1. Concl. Должно думать, что Содомъ у Пророка значитъ развратъ язычниковъ; у Іеронима—развалины или слѣды города; а въ церковной исторіи — такой городъ, который съ древнимъ Содомомъ ничего не имѣетъ общаго, кромѣ имени, и никакой связи, кромѣ запутанныхъ преданій.

9) НЕСЧАСТІЕ ЖЕНЫ ЛОТОВОЙ.

26. Жена же Лотова *оглянулась назадъ, и стала солянымъ истуканомъ.*

Нѣкоторые новѣйшіе толкователи, не могши согласить съ образомъ своихъ мыслей сего превращенія жены Лотовой, превращаютъ ея *истуканъ* въ *памятникъ* ей воздвигнутый (Михаэлисъ); а другіе (Дате, Мейсперъ) стараются вытолковать изъ словъ Моисея только такой смыслъ, что она *увязла въ соли.*

Напротивъ того, древніе вообще полагали, что жена Лотова превращена въ каменно-соляный истуканъ или столпъ. Прем. X. 7. Климентъ Римскій говоритъ, что сей истуканъ оставался до его дней. Ер. ad Corinth. C. XI. Флавій, Antiq. L. I. c. 12. пишетъ, что даже самъ видѣлъ оный.

Превращеніе сіе можно представить такимъ образомъ: страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ изступленіе и безчувствіе; истеченія отъ пожара лютаго *сѣрою и солью* (см. Втор. XXIX. 23.)—совершенно умертвить; а потомъ *земля и воздухъ, также сѣрою и солью напитанные,*—довершить окаменѣніе. Аббатъ Руссо (Secrets de l'Abbé Rousseau), путешествовавшій по Аравіи, нашелъ въ сей странѣ силу окаменяющую въ удивительномъ изобиліи.

Впрочемъ къ древнему, и по древности важному, мнѣнію объ окаменѣніи жены Лотовой, не должны безъ разбора быть примѣшиваемы не имѣющія чистаго источника преданія о про-

должающихся женскихъ припадкахъ ея истукана, о ежедневномъ возобновленіи отъемлемыхъ у него частей (Carm. de Sodoma in oper. Tert. Iren. L. IV. c. 51.) и несогласныя однѣ съ другими извѣстія путешествовавшихъ. Если нынѣ и нѣтъ сего истукана: посему еще нельзя сказать, что его не было.

Преступленіе, погубившее жену Лотову, было не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько преслушаніе заповѣди Божіей и пристрастіе къ жилищу разврата См. Лук. XVII. 31, 32.

10) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПРЕДЫДУЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

27. Между тѣмъ Авраамъ утромъ пошелъ на то мѣсто, гдѣ стоялъ предъ лицемъ Іеговы. 28. И когда онъ посмотрѣлъ къ Содому и къ Гоморру, и на все пространство равнины: то увидѣлъ, что дымъ восходилъ съ земли, какъ дымъ пещи. 29. Такимъ образомъ, когда Богъ истреблялъ города равнины сей: то вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота изъ среды истребленія, тогда какъ истреблялъ города, въ которыхъ Лотъ жилъ.

То, что Авраамъ поспѣшаетъ видѣть Содомъ, есть слѣдствіе разговора его съ Богомъ, по которому онъ оставался въ ожиданіи.

Вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота. Сіе заключеніе сказанія о Содомѣ: а) открываетъ связь сего сказанія съ исторіею Авраама; б) разрѣшаетъ и дополняетъ разговоръ Іеговы съ Авраамомъ, по содержанію своему какъ бы прерванный и неоконченный; и в) оправдываетъ милость Божію къ семейству Лота, которое въ приключеніяхъ своихъ, по изшествіи изъ Содома, кажется ея недостойнымъ.

11) ПРИБАВЛЕНІЕ О ПОТОМСТВѢ ЛОТА.

30. Потомъ Лотъ вышелъ изъ Цоара, и сталъ жить въ горѣ, и съ нимъ двѣ дочери его: ибо онъ боялся жить въ Цоарѣ. И такъ онъ жилъ въ пещерѣ, и съ нимъ двѣ дочери его. 31. И сказала старшая младшей: отецъ нашъ

старъ; и нѣтъ никого на землѣ сей, *кто бы взялъ насъ въ замужство по обычаю всей земли; 32. и такъ напоимъ отца нашего виномъ, и преспимъ съ нимъ, и получимъ отъ отца нашего дѣтей. 33. И въ ту ночь напоили отца своего виномъ; и пошла старшая, и спала съ отцемъ своимъ: а онъ не узналъ ея ни тогда какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала. 34. На другой день старшая сказала младшей: вотъ я спала вчера съ отцемъ моимъ; напоимъ его виномъ и въ сію ночь; и ты поди, спи съ нимъ, чтобы получить отъ отца нашего дѣтей. 35. И напоили отца своего виномъ и въ сію ночь; и встала младшая,* и пошла *спать съ нимъ: а онъ не узналъ ея ни тогда какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала. 36. Такимъ образомъ обѣ дочери Лотовы зачали отъ отца своего. 37. Старшая родила сына, и нарекла ему имя, Моавъ; сей есть отецъ Моавитянъ,* такъ называемыхъ *до сего дня. 38. Младшая также родила сына, и нарекла ему имя, Бен-Амми; сей отецъ Аммонитянъ,* такъ называемыхъ *до сего дня.*

Сказаніе о родѣ Лота можетъ имѣть двѣ цѣли: а) объяснить заключительную мысль предыдущаго повѣствованія, что Лотъ сохраненъ *ради Авраама*; и б) дать Израильтянамъ нужное для нихъ понятіе о происхожденіи *Моавитянъ* и *Аммонитянъ*.

Боялся жить въ Цоарѣ. Лота устрашить могли: а) близость продолжающагося содомскаго пожара, и б) содомскіе нравы жителей Цоара. Но какъ онъ былъ уже обнадеженъ Богомъ въ безопасности города, 21., то бѣгство изъ него было дѣйствіе маловѣрія, почему и сопровождалось еще новымъ замѣшательствомъ.

Жилъ въ пещерѣ. Сей родъ жилища, хотя показываетъ нужду, впрочемъ не былъ необычайный въ странахъ лежащихъ около Іудеи. Авд. 3.

Нѣтъ никого на землѣ, и проч. Должно различить слова: *земля* и *вся земля*. Послѣднее значитъ здѣсь *вселенную*, а первое *страну*. Безмужіемъ угрожали дочерямъ Лота: а) его

удаленіе отъ общежитія, б) бѣдность. и в) то, что страна, изъ которой онъ вышелъ, сдѣлалась ужасною притчею въ мірѣ.

Получимъ отъ отца нашего дѣтей. Доброе намѣреніе, но которое не оправдываетъ средства незаконнаго. Впрочемъ что св. Писаніе повѣствуетъ о кровосмѣшеніи Лота, не осуждая и не оправдывая его,—симъ дается наставленіе намъ, чтобы, взирая на представленные намъ примѣры, не столько другихъ пересуждали, сколько *судили себя самихъ.* 1. Кор. XI. 31. „*Я боюсь*, говоритъ Оригенъ, In Genes. Hom. V, *чтобы сіе кровосмѣшеніе не было чище чистоты многихъ.*“

Содома Гоморра, по словамъ Апостола Іуды, 7. *принадлежатъ въ примѣръ, подвергшись наказанію огнемъ вѣчнымъ. День изшествія Лота отъ Содомлянъ* Іисусъ Христосъ уподобляетъ *дню своего явленія*, и повелѣваетъ *вспоминать жену Лотову.* Лук. XVII. 28—32. Послѣднія казни враговъ Божіихъ въ Апокалипсисѣ, XIV. 10, 11. XIX. 20. XX. 9. 10. изображаются одинакими чертами съ казнію Содома. Сіи соображенія сводятся въ общей мысли, что судьба Содома и Лота представляетъ въ маломъ видѣ судьбу міра и человѣка.

Весь міръ и видимыя *небеса для огня берегутся ко дню суда и погибели нечестивыхъ людей.* 2 Пет. III. 7.

Время суда наступитъ нечаянно, когда *ѣдятъ, пьютъ, покупаютъ, продаютъ, насаждаютъ, строятъ.*

Оно отлагается токмо дотолѣ, какъ наполнится число избранныхъ и запечатлѣнныхъ, которые, подобно Лоту, должны изъидти изъ страны погибельной, прежде ея погибели.

Тѣ, которые исходятъ отъ міра, изводятся изъ него рукою Господа, хотя не всегда равно видимою; прочіе ругаются исходящимъ, сами не видятъ пути своего.

Исходящіе должны поспѣшать и не озираться: *Никто взявшійся за соху, и оглядывавшійся назадъ, не управитъ себя въ царствіе Божіе.* Лук. IX. 62.

Безопасность и спасеніе *въ горѣ*—въ непрестанномъ удаленіи отъ міра, приближенія къ Богу и послѣдованіи волѣ Его.

Но кого Богъ ввелъ въ *малый градъ:* тотъ уже не долженъ искать иныхъ путей къ своей безопасности, а проповѣдывать другимъ покаяніе, благодать и спасеніе.

Душа, наполненная образами міра, и *плоть*, отвращающаяся умерщвленія, суть опасныя собесѣдницы *духа*, начинающаго, по изшествіи изъ міра, входить въ себя. Надъ ними должно бдѣть и не усыпать.

Мудрость, которую износятъ съ собою отъ міра, подобна вину, взятому на путь. Нѣкоторые, думая подкрѣпить и ободрить себя симъ виномъ во время утомленія и унынія, помрачаютъ свой чистый смыслъ, и нечувствительно впадаютъ въ дѣла тьмы.

ИСКУШЕНІЕ АВРААМА ВЪ ГЕРАРАХЪ.

Б. XX.

---

1. Аврамъ же пошелъ оттуда въ землю полуденную; и сталъ жить между Кадешемъ и между Суромъ; и пришелъ на время въ Гераръ. 2. И сказалъ Авраамъ о Саррѣ, женѣ своей: это сестра моя (ибо онъ боялся сказать, что это жена его, чтобы жители города того не убили его за нее). И послалъ Авимелехъ, царь Герарскій, и взялъ Сарру. 3. Но Богъ пришелъ къ Авимелеху въ сновидѣніи нощномъ, и сказалъ ему: вотъ ты умираешь за сію женщину; ибо она имѣетъ мужа. 4. Впрочемъ Авимелехъ не прикасался къ ней, и потому сказалъ: Господи! неужели Ты погубишь и неповинный народъ? 5. Не самъ ли онъ сказалъ мнѣ: это сестра моя? И она сама сказала: это братъ мой. Я сдѣлалъ это простымъ сердцемъ и чистыми руками. 6. И сказалъ ему Богъ въ сновидѣніи: и Я знаю, что ты сдѣлалъ сіе простымъ сердцемъ; потому Я и удержалъ тебя отъ грѣха предо Мною; потому и не допустилъ тебя прикоснуться къ ней. 7. Теперь возврати жену мужу: ибо онъ Пророкъ, и помолится о тебѣ, и ты будешь живъ; а естьли не возвратишь, то знай, что непремѣнно умрешь ты, и всѣ твои. 8. Авимелехъ всталъ рано, и призвалъ всѣхъ рабовъ своихъ, и пересказалъ всѣ слова сіи во уши ихъ; и сіи люди очень испугались. 9. Потомъ Авимелехъ призвалъ Авраама, и сказалъ ему: что ты надъ нами сдѣлалъ? Чѣмъ согрѣшилъ я противъ тебя, что ты навелъ

было на меня и на царство мое столь великій грѣхъ? ты сдѣлалъ надъ нами дѣла, какихъ не дѣлаютъ. 10. Авимелехъ сказалъ также Аврааму: что видѣлъ ты, по чему поступилъ такимъ образомъ? 11. Авраамъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ самъ въ себѣ: можетъ быть нѣтъ страха Божія на мѣстѣ семъ; и потому убьютъ меня за жену мою. 12. А притомъ она подлинно сестра мнѣ; она дочь отца моего, только не дочь матери моей; и сдѣлалась моею женою. 13. И такъ когда Богъ повелъ меня изъ дома отца моего странствовать: то я сказалъ ей: сдѣлай со мною сію милость; въ какое ни придемъ мы мѣсто, вездѣ говори обо мнѣ: это братъ мой. 14. Тогда Авимелехъ взялъ (серебра тысячу дидрахмъ,) и мелкаго и крупнаго скота, и рабовъ и рабынь, и далъ Аврааму; и возвратилъ ему Сарру, жену его. 15. И сказалъ Авимелехъ: вотъ, земля моя предъ тобою; живи, гдѣ тебѣ за благо разсудится. 16. А Саррѣ сказалъ: вотъ, я далъ брату твоему тысячу сиклей *серебра; вотъ, это тебѣ покровъ очей, предъ всѣми находящимися съ тобою, и предъ всѣми* прочими, *чтобы знали* тебя. *И помолился Авраамъ Богу; и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать. 18. Ибо совсѣмъ заключилъ было Іегова всякое чрево въ домѣ Авимелеха за Сарру, жену Авраамову.*

Приключеніе Авраама въ Герарахъ есть, такъ сказать, повтореніе того, что́ случилось съ нимъ въ Египтѣ, Б. XII. 11 — 20.

Св. повѣствователь, предлагая два столь сходныя происшествія, поучаетъ тѣмъ, что такіе же камни претыканія, къ какимъ приражаются праведники въ началѣ своего пути, могутъ находиться въ продолженіи и даже при концѣ онаго; и что вѣра, даже послѣ яснѣйшихъ обѣтованій и величественнѣйшихъ откровеній, имѣетъ времена примрака.

Время приключенія Герарскаго (о чемъ недоумѣваютъ нѣкоторые) не можетъ быть иное, какъ-то, которое открывается

изъ порядка повѣствованія Моисеева, то есть между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. Ибо порядокъ повѣствованія, очевидно, слѣдуетъ здѣсь порядку путешествій Авраамовыхъ. Со времени разлученія отъ Лота, до разрушенія Содома, Авраамъ постоянно находился при дубравѣ Мамре. Б. XIII. 18. XIV. 13. XVIII. 1. XIX. 27, 28. По рожденіи Исаака онъ былъ уже на земли Герарской, или вообще Филистимской, и обиталъ въ ней *многіе дни*. XXI. 33, 34. Слѣдственно преселеніе въ Герары должно полагать точно во время протекшее между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. И какъ сіе время составляетъ одинъ годъ, XVIII. 10, то надобно, чтобы происшедшее въ домѣ Авимелеха произошло въ короткое время предъ зачатіемъ Исаака, или вскорѣ по его зачатіи, когда по наружности Сарры еще нельзя было ее признать беременною.

Чрезъ понятіе о времени преселенія Авраамова въ Герары дѣлается понятною причина преселенія, ужасъ казни Содома и сѣрный, ядовитый смрадъ, распространявшійся отъ мѣста потребленія.

Авраамъ пошелъ оттуда. То есть отъ дубравы Мамре.

Гераръ. Одно изъ древнихъ филистимскихъ селеній, на южной границѣ земли Ханаанской. Б. X. 19.

Ибо онъ боялся, и пр. Сіе объясненіе читается только въ греческомъ текстѣ и, вѣроятно, прибавлено догадкою, по примѣру подобнаго сказанія въ главѣ второйнадесять.

Послалъ Авимелехъ царь Герарскій, и взялъ Сарру. Достойно примѣчанія, что здѣсь не говорится, какъ прежде въ подобномъ случаѣ, о красотѣ Сарры, которая теперь, конечно, уже не въ лѣтахъ цвѣтущей красоты, имѣя 90 лѣтъ отъ рожденія. Можно полагать, что намѣреніе Авимелеха вступить въ супружество съ Саррою клонилось къ тому, чтобы посредствомъ сей родственной связи присоединить къ своему народу и царству многолюдный, сильный, богатый и внѣ союза опасный для него домъ Авраама.

Богъ пришелъ къ Авимелеху. Столь неотступенъ Промыслъ отъ уповающихъ на Бога. Тогда, какъ въ естественномъ тече-

ніи вещей Авимелеху не оставалось никакой преграды отъ грѣха, и Аврааму никакой ограды отъ бѣдствія; Богъ самъ приходитъ предстательствовать за безопасность одного, и удержать отъ грѣхопаденія другаго.

Вотъ ты умираешь. Съ перваго взгляда сіи слова представляютъ въ себѣ рѣшительное опредѣленіе осужденія и казни. Но вскорѣ послѣ сего Богъ говоритъ, что Онъ *удержалъ* Авимелеха *отъ грѣха*, и предлагаетъ ему *жизнь* и *смерть* соотвѣтственно тому, какъ онъ поступитъ съ Саррою. Сіе ослабленіе строгаго въ началѣ угроженія не должно казаться противорѣчіемъ и превратностію, недостойною глаголющаго Бога: оно есть дѣйствіе правосудія, соединеннаго съ милосердіемъ. Всякое угроженіе слова Божія имѣетъ двоякій разумъ и намѣреніе—осужденіе грѣшника и призваніе къ обращенію. Посему одно и то же прещеніе человѣку на пути грѣха слышится какъ строгій гласъ осужденія: а на пути начинающагося обращенія, какъ кроткій гласъ призыванія.

Ибо она имѣетъ мужа. Авимелехъ осуждается не за супругу Авраама; но вообще за жену, имѣющую мужа. Такимъ образомъ смерть возвѣщается здѣсь на всякое прелюбодѣяніе.

Господи! неужели ты погубишь и неповинный народъ? Нѣкоторые догадываются, что Авимелехъ сими словами сравнивает себя и народъ свой съ Содомлянами. Въ самомъ дѣлѣ, отношенія, въ которыхъ находится теперь Авимелехъ съ Авраамомъ, по наружности своей имѣютъ сходство съ тѣми, въ какихъ Содомляне находились съ Лотомъ и Ангелами странно-пріятыми отъ него; и Богъ также угрожаетъ Авимелеху погибелію.

Когда Авимелехъ говоритъ объ опасности цѣлаго *народа*: онъ предполагаетъ, что грѣхъ царя вмѣстѣ съ казнію можетъ пасть и на народъ, что́ видно также изъ послѣдующихъ словъ его къ Аврааму, 9. Истина сего предположенія подтверждается словами прещенія Божія: *умрешь ты и всѣ твои.* Яснѣйшій примѣръ таковаго суда Божія представляетъ Давидъ, за сдѣланное имъ народосчисленіе наказанный смертоносною язвою, три

дня продолжавшеюся во всемъ народѣ Израильскомъ. 2 Цар. XXIV. 15—17. Основанія подобныхъ сему судебъ Божіихъ глубоко сокрыты въ безднѣ премудрости Божіей, такъ что человѣческіе взоры не всегда могутъ открывать оныя. Впрочемъ можно примѣчать, что человѣкъ, съ силою духа владычествующій въ обществѣ, какъ внѣшнею своею властію, такъ примѣромъ и какъ бы преліяніемъ своего духа, возбуждаетъ въ окружающихъ его тѣ качества, которыя въ немъ возбуждены; и, располагая ихъ къ общимъ съ собою добродѣтелямъ или порокамъ, полагаетъ, такимъ образомъ, естественное основаніе къ одинакой участи. Духи, поставленные водителями другихъ, по Божественному порядку, должны быть первыми пріемниками вышнихъ силъ и даровъ для себя и другихъ: отверзая или заграждая путь Благодати къ себѣ самимъ, они въ то же время открываютъ или закрываютъ оный и для другихъ. Безъ сомнѣнія, правда Божія умѣетъ соблюдать въ общественныхъ наказаніяхъ и то, чтобы если случай, открывающій оныя, не есть преступленіе всѣхъ и каждаго,—тяжесть бѣдствія, раздробляясь, упадала на каждаго въ такой мѣрѣ, которая бы соотвѣтствовала его внутреннему состоянію въ особенности.

Удержалъ тебя отъ грѣха. Сію милость оказалъ Богъ Авимелеху сперва нѣкоторою болѣзнію его, 17, 18., которая сдѣлала Сарру неприкосновенною; а потомъ и симъ самымъ откровеніемъ.

Пророкъ נביא (производить ли отъ נוב, *износить плодъ*, въ переносномъ смыслѣ, *произносить слова*, Прит. X. 31. или лучше отъ Арабскаго נבא *возвѣщать*), вообще значитъ *вѣстника* или *истолкователя*. Въ семъ значеніи Ааронъ называется пророкомъ Моисея. Исх. VII. 1. Авраамъ именуется пророкомъ наипаче по тому отношенію, что Богъ хощетъ чрезъ него, какъ *истолкователя*, принять молитву Авимелеха. И въ послѣдующія времена пророки были какъ вѣстниками воли Божіей между человѣками, такъ и вѣстниками прошеній человѣческихъ предъ Богомъ; и молитва была камнемъ испытанія истинныхъ пророковъ. Іер. XIV. 11. XXVII. 18.

Слово נביא *пророкъ* приводитъ нѣкоторыхъ въ искушеніе сомнѣваться о подлинности или неповрежденности книгъ Моисеевыхъ: ибо, говорятъ, слово сіе вошло въ употребленіе уже послѣ временъ Судей. См. 1 Цар. IX. 9. Но изреченіе книги Царствъ, подавшее случай къ сему сомнѣнію, значитъ только то, что слово *прозорливецъ* вышло изъ употребленія народнаго, и что вмѣсто его сдѣлалось употребительное слово *пророкъ*; а не то, что сіе послѣднее слово до того времени совсѣмъ не существовало въ языкѣ. Должно полагать, что сіе слово употреблялось издревле; что во времена судей въ народномъ разговорѣ оно замѣнено было, болѣе понятнымъ по происхожденію, словомъ ראה *видящій* или *прозорливецъ*; а наконецъ въ царскія, болѣе образованныя времена, при помощи книгъ, опять вошло во всеобщее употребленіе.

Всѣхъ рабовъ своихъ. То есть тѣхъ изъ подданныхъ, которые или служатъ во дворѣ царскомъ, или имѣютъ входъ въ оный.

Дѣла, какихъ не дѣлаютъ. То есть *то, чего не должно дѣлать.* Выраженіе скромное.

Что видѣлъ ты? и пр. То есть видѣлъ ли ты здѣсь что-либо такое, что́ бы заставляло тебя опасаться и прибѣгнуть къ хитрости? Видалъ ли ты, чтобы здѣсь похищали женъ или убивали иностранцевъ?

Подлинно сестра. Іудеи почитаютъ Сарру за одно лице съ Есхою, дочерью Аррана, Б. XI. 29, и думаютъ, что слова: *дочь отца моего, только не дочь матери моей*, означаютъ рожденіе Аррана не отъ одной матери съ Авраамомъ. Другіе простѣе полагаютъ, что Сарра была дщерь Ѳарры, не одной матери съ Авраамомъ. Опасность потеряться между язычниками могла привести благочестивый домъ къ той крайности, чтобы вступать въ такія супружества.

Впрочемъ власть естественнаго закона, говорящаго противъ кровосмѣшенія, имѣла свое дѣйствіе не только въ Авраамѣ, но и въ Хананеяхъ. Сіе видно какъ изъ того, что именемъ сестры, даннымъ супругѣ, онъ надѣялся совершенно скрыть отъ

нихъ свое супружество; такъ наипаче изъ того, что, сказавъ о своемъ супружествѣ съ сестрою, тотчасъ въ извиненіе сего союза присовокупилъ: *не дочь матери моей.*

Когда Богъ повелъ меня и пр. Буквально съ еврейскаго: *Когда Элогимъ повели меня* и пр. Слово *Элогимъ* въ семъ мѣстѣ излагаютъ:

1) о идолопоклонническихъ *князьяхъ* халдейскихъ, отъ которыхъ Авраамъ удалился.—Но не они собственно *заставили* его *странствовать.*

2) *о Богѣ по понятію Авимелеха.*—Но Авимелехъ, какъ и Авраамъ, былъ чтитель Бога единаго.

3) *о Ангелахъ* путеводствовавшихъ Авраама. — Но —

4) есть основательная причина относить оное къ *истинному Богу*; ибо онъ повелъ Авраама изъ дома отца его. Б. XII. 1. Страннымъ показаться можетъ то, что здѣсь говорится о Богѣ множественно и безъ означенія единства: но есть и другія мѣста св. Писанія, въ которыхъ употребленъ тотъ же образъ выраженія. Б. XXXV. 7. 2 Цар. VII. 23. Срав 1 Пар. XVII. 21. Духъ сего выраженія тотъ, что имъ означается дѣйствіе единаго Бога вкупѣ съ посредствующими силами, у него служебными, но для человѣковъ высшими и Божественными.

Вотъ. земля моя предъ тобою. Въ семъ случаѣ Авимелехъ не подобенъ Фараону. Сей послѣдній страшится праведника и удаляетъ отъ себя; а первый ищетъ съ нимъ сообитанія и мира.

Вотъ это тебѣ покровъ очей, и пр. Выраженіе сіе произошло отъ обычая, по которому женщины носили на лицѣ покрывало въ знакъ скромности и подчиненія мужу. Б. XXIV. 65. 1 Кор. XI. 10. Смыслъ словъ Авимелеховыхъ (которыя подвержены разнымъ истолкованіямъ, но которыхъ подробное изслѣдованіе не принесло бы большой пользы), вѣроятно, есть слѣдующій: „*вотъ, это*, все что теперь случилось,—твое попеченіе о своемъ супругѣ съ опасностію собственною, чудеса для твоей безопасности, славное прекращеніе искушенія,—*это*

тебѣ покровъ очей, наилучшее украшеніе и свидѣтельство твоего цѣломудрія и вѣрности супружеской, которыя теперь всѣмъ достовѣрно сдѣлались извѣстны.“

Совсѣмъ заключилъ было Іегова всякое чрево. Нельзя думать, чтобы это было неплодство: ибо неплодство не скоро могло быть примѣчено, а Сарра не могла быть безопасна, если бы Авимелехъ не скоро вразумленъ былъ. Можетъ быть *заключеніе чрева* состояло въ томъ, что беременныя не могли разрѣшиться отъ бремени, или въ другой подобной необычайности, по которой вскорѣ можно было узнать карающую руку Божію.

РОЖДЕНІЕ И УНАСЛѢДОВАНІЕ ИСААКА.

Б. XXI. 1—21.

---

1) И посѣтилъ Іегова Сарру, какъ сказалъ; и сотворилъ Іегова Саррѣ, какъ говорилъ. 2. Сарра зачала, и родила Аврааму сына въ старости его, въ назначенное время, которое предсказалъ ему Богъ. 3. И нарекъ Авраамъ имя сыну своему, родившемуся у него, котораго родила ему Сарра, Исаакъ. 4. И обрѣзалъ Авраамъ Исаака, сына своего, осьми дней отъ рожденія, какъ заповѣдалъ ему Богъ. 5. Аврааму же было сто лѣтъ отъ рожденія, когда родился у него Исаакъ, сынъ его. 6. Тогда Сарра сказала: смѣхъ сотворилъ мнѣ Богъ; кто ни услышитъ обо мнѣ, разсмѣется. 7. И сказала: кто сказалъ бы Аврааму: Сарра будетъ кормить дѣтей грудью? ибо въ старости его я родила сына. 8. Дитя выросло, и отнято отъ груди; и Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ отнятъ отъ груди. 9. И увидѣла Сарра сына Агари Египтянки, рожденнаго ею Аврааму, смѣющагося (надъ ея сыномъ Исаакомъ); 10. и сказала Аврааму: выгони эту рабыню и сына ея; ибо не наслѣдуетъ сынъ этой рабыни съ сыномъ моимъ Исаакомъ. 11. Сіи слова весьма жестокими показались Аврааму по причинѣ сына его. 12. Но Богъ сказалъ Аврааму: не огорчайся за отрока и за рабыню свою; что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея: ибо въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. 13. Впрочемъ и отъ сына рабыни Я произведу народъ, потому что и онъ есть твое сѣмя. 14. И такъ Авраамъ

всталъ рано, и взялъ хлѣба и мѣхъ воды; и далъ Агари, положивъ ей на плеча, отдалъ *и отрока, и отпустилъ ее. Она пошла, и заблудилась въ пустынѣ Беэр-шива. 15. И когда вода изъ мѣха вся истощилась; то она оставила отрока подъ однимъ кустомъ, 16. и пошла, сѣла въ сторонѣ, удалясь на* одинъ *выстрѣлъ изъ лука. Ибо она сказала: не* хочу *видѣть отрока умирающаго. И такъ она сѣла въ сторонѣ, и подняла вопль, и плакала. 17. И услышалъ Богъ гласъ отрока; и Ангелъ Божій съ небесъ воззвалъ Агарь, и сказалъ ей: что ты, Агарь? не бойся; Богъ услышалъ голосъ отрока* отъ мѣста, *гдѣ онъ находится. 18. Встань, возьми отрока, и подкрѣпи его рукою твоею, ибо Я произведу отъ него великій народъ. 19. Тогда Богъ отверзъ очи ея, и она увидѣла источникъ воды, и пошла, наполнила мѣхъ водою, и напоила отрока. 20. И Богъ былъ съ отрокомъ; и онъ выросъ, и сталъ жить въ пустынѣ; и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука. 21. Онъ жилъ въ пустынѣ Фаранъ; и его мать взяла ему жену изъ земли Египетской.*

Сказанію о рожденіи Исаака предшествуетъ: 1) вступленіе, предварительно излагающее духъ сего сказанія, который есть тотъ, чтобы показать вѣрное событіе глаголовъ обѣтованія Божія. 1. Согласно съ симъ намѣреніемъ въ продолженіи сказанія показывается 2) самое рожденіе съ его временемъ, которое было предсказано (XVIII. 10), 2. 5, 3) нареченіе имени, также предсказанное (XVII. 19), 3, 4) обрѣзаніе, въ соотвѣтствіе тому, что Богъ предрекъ и сохраненіе закона своего въ племени Авраама (XVIII. 19). 4, 5) радость о рожденіи Исаака, предреченная въ самомъ имени его, 6, 7, 6) утвержденіе за нимъ правъ наслѣдника съ исключеніемъ Измаила, которому предпочтенъ Исаакъ также еще прежде своего рожденія (XVII. 19—21), 8—14. 7) Наконецъ, дабы Измаилъ не казался совсѣмъ отверженнымъ, присовокупляется повѣствованіе о сохраненіи его и утвержденіи его дома, 14—21.

Посѣтилъ. Посѣщеніе Божіе здѣсь не значитъ явленія Божія, какъ то думаютъ нѣкоторые, хотя впрочемъ Богъ и обѣщалъ таковое явленіе ко времени рожденія Исаака. XVIII. 10. Писатель самъ изъясняетъ слово: *посѣтилъ*, словомъ: *сотворилъ*. Богъ посѣщаетъ дѣйствіями своего Промысла ощутительными и рѣшительными. Суть посѣщенія суда, Исх. XX. 5. XXXII. 34. и посѣщенія милости. Б. L. 24. Исх. III. 16. Богъ какъ бы приближается въ нихъ къ человѣку, дабы приблизить къ себѣ человѣка. Такъ посѣтилъ Онъ Сарру, когда чудеснымъ рожденіемъ Исаака явилъ въ ней силу своея Благодати, и далъ новую силу ея вѣрѣ.

Какъ сказалъ—какъ говорилъ. Симъ усугубленнымъ указаніемъ на слово Божіе дѣеписатель, кромѣ того что показываетъ точное и непремѣнное событіе словъ обѣтованія, и предначертываетъ образъ слѣдующаго повѣствованія,—открываетъ наипаче истинный образъ посѣщенія Божія и рожденія Исаака. Его рожденіе относится первоначально не къ Аврааму и Саррѣ, не къ природѣ или заслугамъ человѣческимъ, но къ слову Божію. Они имѣли благословенный плодъ чрева, потому что Богъ вглаголалъ въ нихъ свое всеплодное: *да будетъ.* Справедливость требуетъ, чтобъ и всѣ блага, пріемлемыя отъ Бога, первоначально и единственно были относимы къ Его слову, обѣтованію, Благодати.

Исаакъ. Нареченіе сего имени, подобно какъ и нѣкоторыхъ другихъ въ древности, есть родъ исповѣданія вѣры въ обѣтованіе. Ибо какъ обѣтованіе соединено было съ симъ именемъ еще до рожденія сына Саррина: то Авраамъ не прежде могъ наложить ему имя, какъ приложивъ къ нему вѣрою обѣтованіе.

Какъ заповѣдалъ ему Богъ. Въ примѣрѣ Авраама, который обрѣзываетъ новорожденнаго сына своего, *какъ заповѣдалъ ему Богъ*, заключается общее правило, нужное при употребленіи Таинствъ. Ихъ должно употреблять, сколько можно, точно по заповѣди Божіей, а не по мудрованію собственному.

Смѣхъ. Теперь чистымъ смѣхомъ радости Сарра исправляетъ прежній смѣшанный смѣхъ радости и недоумѣнія.

Кто сказалъ бы Аврааму, и пр. То есть кто посмѣлъ бы обнадеживать Авраама, что Сарра можетъ имѣть дѣтей?

Должно замѣтить, что Сарра говоритъ *кормить грудью*, вмѣсто *родить*. Роскошь нынѣ раздѣляетъ сіи дѣйствія: но въ природѣ и намѣреніяхъ Божіихъ онѣ составляютъ одно свойство матери.

Отнято отъ груди. Время кормленія младенцевъ молокомъ, по мнѣнію Іеронима (Quaest. Heb.), продолжалось въ древности пять лѣтъ. Слѣды обыкновенія сего можно примѣчать въ исторіи Самуила. 1 Цар. I. 22. II. 11. При Маккавеяхъ, и, какъ кажется, еще при царяхъ іудейскихъ, время доенія оканчивалось третьимъ годомъ возраста. 2 Макк. VII. 27. 2 Пар. XXXI. 16.

Большой пиръ. Пиръ по случаю отнятія младенца отъ груди, по видимому, есть происшествіе весьма маловажное для исторіи сына обѣтованія, если оный какимъ нибудь особливымъ образомъ не входитъ въ порядокъ повѣствованія. Можно догадываться, не потому ли Моисей упоминаетъ о пирѣ Исаака, что сіе торжество подало Измаилу случай къ поступку, рѣшившему судьбу его въ сравненіи съ Исаакомъ. Но примѣръ Авраама и здѣсь поучителенъ. Онъ говоритъ намъ, что вѣра не отвергаетъ благоприличій общежительныхъ, а старается ихъ облагородствовать своимъ вліяніемъ.

Смѣющагося. По тексту седмидесяти толковниковъ: *играющаго съ ея сыномъ Исаакомъ*. Дополненіе, что смѣхъ Измаила относился къ *Исааку*, достойно вниманія: но переводъ: *играющаго*, недостаточенъ; ибо игрою Измаила съ Исаакомъ нельзя изъяснить намѣренія Сарры изгнать перваго. По сказаніямъ Іудеевъ, Исаакъ осмѣянъ былъ Измаиломъ за то, что не поклонился идоламъ, которыхъ сей послѣдній сдѣлалъ для забавы. Но сего нельзя вывесть изъ словъ священнаго повѣствованія; хотя *смѣхъ* или лучше *игра* и полагается нѣгдѣ между принадлежностями идолослуженія. Исх. XXXII. 6. Ненависть Іудеевъ къ идолопоклонству, которому одному приписываютъ они всѣ свои несчастія, причиною того, что и во всѣхъ осужденныхъ не хотятъ они видѣть инаго преступленія,

какъ идолопоклонство. Нѣкоторые (утверждаясь на томъ, что слово צחק или שחק означаетъ также *играть жизнію*, 2 Цар. II. 14.) приписываютъ Измаилу такое же намѣреніе противъ Исаака, какое имѣлъ Исавъ противъ Іакова. Быт. XXVII. 41. Но въ семъ случаѣ намѣреніе Сарры изгнать Измаила не показалось бы Аврааму жестокимъ. Апостолъ Павелъ *смѣхъ* Измаила называетъ *гоненіемъ* на Исаака. Гал. IV. 29. Оно могло состоять въ томъ, что дерзкій отрокъ, которому мать успѣла внушить гордую мысль о первородствѣ, позавидовалъ торжеству, сдѣланному для младшаго брата, и тотчасъ отмстилъ за свое мнимое оскорбленіе знаками поруганія и презрѣнія къ невинному младенцу. Такъ оба сыны Авраама суть сыны смѣха: но одинъ есть смѣхъ радованія благодатнаго, другой—смѣхъ хулы на Благодать, и потому вмѣстѣ быть не могутъ.

Выгони эту рабыню и сына ея. Требованіе Сарры могло бы казаться, какъ оно и показалось въ началѣ самому Аврааму, пристрастнымъ или строгимъ; ибо изъ примѣра сыновъ Іаковлевыхъ видимъ, что никакой законъ не возбранялъ сынамъ рабынь наслѣдовать съ сынами свободныхъ. Но она въ семъ случаѣ выше сужденія человѣческаго, потому что была вдохновена и оправдана самимъ Богомъ, 12. Гал. IV. 30. Изгнаніе Агари и Измаила нужно было потому, что какъ они и при Авраамѣ презирали Сарру и Исаака, то, оставшись въ домѣ, по смерти Авраама, конечно изгнали бы Сарру и лишили наслѣдства Исаака. Агарь праведно раздѣляетъ одинъ жребій съ Измаиломъ и потому что, безъ сомнѣнія, содѣйствовала къ раскрытію въ немъ тѣхъ свойствъ, которыми таковый жребій предуготовленъ.

Что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея Чрезъ Сарру Богъ открываетъ волю свою о Измаилѣ и Агари, дабы первоначальную погрѣшность ея собственной о нихъ воли, ею же исправить, и въ то же время утѣшить ее въ претерпѣнномъ отъ нихъ.

Въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. Предназначенное Аврааму сѣмя суть:

а) Евреи, по преимуществу названные чадами его;

б) Всѣ вѣрующіе, яко *чада обѣтованія по Исааку*. Рим. IX. 8. Гал. IV. 28. паче же и прежде всѣхъ.

в) Христосъ, яко начало и образъ всякаго сыноположенія. Гал. III. 16. Измаилъ также былъ преднареченъ, Быт. XVI. 11., но только Агари, а не Аврааму.

И отъ сына рабыни Я произведу народъ; потому что и *онъ есть твое сѣмя.* Такъ много значитъ родиться отъ отца облагодатствованнаго! Богатый благословеніями Божіими, онъ распространяетъ ихъ на многочисленное и отдаленное потомство. Изъ сего слѣдуетъ, что родители, не старающіеся привлечь на себя благословеніе Божіе, суть враги какъ себѣ, такъ и своему потомству; и что потомки, пренебрегающіе своими предками, унижаютъ себя самихъ или несправедливостію и неблагодарностію, или признаніемъ, что они суть дикаго корня дикія отрасли.

И взялъ хлѣба и мѣхъ воды, и далъ Агари, положивъ ей на плеча. Отпуская сына и жену съ такимъ убогимъ напутствіемъ, Авраамъ оказываетъ, по видимому, бо̀льшую жестокость, нежели та, которая возмутила его въ Саррѣ. Однако сей поступокъ, безъ предосужденія, можно изъяснить тѣмъ, что онъ поспѣшаетъ исполнить извѣстную волю Божію, не безпокоясь о неизвѣстныхъ отъ сего послѣдствіяхъ, и, можетъ быть, съ намѣренія оставляетъ Агарь безпомощною, дабы она прежде времени не удалилась отъ дома его. Послѣ онъ наградилъ Измаила, такъ какъ и другихъ сыновъ, непризнанныхъ наслѣдниками. XXV. 6.

Беэр-шава. Имя сіе употреблено здѣсь по предваренію, см. 31.

Услышалъ Богъ гласъ отрока. Агарь плачетъ: Богъ слышитъ гласъ Измаила. Потому такъ, что Благодать течетъ чрезъ Авраама на Измаила.

Отъ мѣста, гдѣ онъ находится. Измаилъ изгнанъ отцемъ; Измаилъ оставленъ матерью: но Богъ слышитъ гласъ его, гдѣ бы онъ ни былъ.

Тогда Богъ отверзъ очи ея. См. выше примѣч. на Быт. III. 7.

Источникъ воды. Нѣкоторые полагаютъ, что онъ открылся чудесно. Можно впрочемъ думать и такъ, что Агарь усмотрѣла кладезь прежде непримѣченный: ибо жители пустынь аравійскихъ, по свидѣтельству Діодора, Bibl. L. XIX. имѣютъ обыкновеніе закрывать отверстія кладезей ими устроенныхъ, и дѣлать непримѣтными.

И Богъ былъ съ отрокомъ. Не одни благодатные, но и естественные дары отъ Бога.

Въ лицѣ Сарры, раждающей Исаака, Апостолъ указуетъ намъ образъ новаго, *вышняго Іерусалима, который есть матерь всѣмъ намъ.* Гал. IV. 26., то есть Церкви обновленной и возвышенной воплощеніемъ Сына Божія. Плодъ сея матери есть, вопервыхъ, самъ Сынъ Божій, по воплощенію первородный между многими земными братіями; потомъ новое высшее образованіе общества вѣрующихъ и, наконецъ, *вселенія Христа вѣрою въ сердца* человѣковъ. Еф. III. 17. По сему въ рожденіи Исаака могло быть предначертано:

1) Рождество Христово

2) перерожденіе іудейства въ христіанство, и

3) возрожденіе христіанина.

1) Рожденію Исаака предшествовали въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ предсказанія, время отъ времени яснѣйшія, изъ коихъ послѣднее дано было его матери, съ означеніемъ приближающагося исполненія онаго: рожденію Іисуса Христа предшествовали пророчества нѣсколькихъ вѣковъ, заключенныя, предъ самимъ зачатіемъ Его, благовѣщеніемъ Ангела Богоматери.

Имя Исаака преднаречено въ откровеніи до его зачатія. Равнымъ образомъ и имя Іисуса. Лук. I. 31.

Предсказаніе о рожденіи Исаака Сарра пріемлетъ съ недоумѣніемъ: *неужели я подлинно рожу?* Быт. XVIII. 13. Благовѣстіе о предстоящемъ рожденіи Іисуса пріемлется Матерію

Его, хотя не съ такимъ же недоумѣніемъ, но съ подобнымъ вопрошеніемъ: *какъ будетъ сіе?* Лук. I. 34.

Исаакъ раждается отъ безсѣменныя по неплодству и старости: Іисусъ раждается отъ Безсѣменныя по дѣвству неискусомужному.

Исаакъ есть единородный по матери; но имѣетъ братьевъ отъ отца: Іисусъ есть единородный какъ по вѣчному Отцу, такъ и по земной Матери; но между тѣмъ имѣетъ братій въ цѣломъ родѣ человѣческомъ.

Исаакъ—младенецъ гонимъ Измаиломъ, какъ соперникъ въ наслѣдіи; Іисусъ—младенецъ гонимъ Иродомъ, какъ соперникъ въ царствованіи.

Исаакъ есть единственный наслѣдникъ въ домѣ Авраама: Іисусъ есть *наслѣдникъ всего*, Евр. I. 2. въ великомъ домѣ Божіемъ.

Во Исаакѣ сѣмя жизни и благословеніе всѣхъ народовъ: сія жизнь и сіе благословеніе есть самъ Іисусъ.

2) Всеобщее перерожденіе Церкви чрезъ христіанство, подобно рожденію Исаака, предшествуется неплодствомъ и какъ-бы старостію, въ которыхъ животворная сила Благодати казалась изсякшею, и которая угрожала вышнему Іерусалиму совершеннымъ безчадіемъ. Но *торжествуй неплодная*, говоритъ Исаія, LIV. 1.

По плоти родившійся гналъ духовнаго. Гал. IV. 29. Такъ ветхій Израиль—Израиля новаго.

Гонитель изгнанъ самъ вмѣстѣ съ матерію-рабынею. Такъ Синагога отвержена, и рабское иго закона удалено отъ чадъ свободныя.

Всѣ обѣтованія, которыя присвояла себѣ Церковь іудейская, наслѣдуетъ христіанская.

3) Исаакъ внутренній, или духовная жизнь человѣка, раждается дѣйствіемъ посѣщенія и благодатнаго слова Божія, въ глубокомъ покоѣ и умерщвленіи всего, что̀ есть человѣческое.

Умерщвляющее обрѣзаніе продолжаться должно и въ возрожденныхъ, подобно какъ въ тѣхъ, которые уготовляются къ

возрожденію; такъ что умерщвленіе служитъ печатію и знаменіемъ возрожденія.

Между тѣмъ какъ младенецъ новой жизни возрастаетъ, жизнь ветхая воздвигаетъ противъ него послѣднія свои силы. Въ дѣлахъ закона, хотя и рабскихъ, она обрѣтаетъ для себя ощутительную пищу, сознаетъ свое преимущество, и потому не признаетъ инаго высшаго права на наслѣдіе блаженства. Но гласъ Божій, уже слышимый въ душѣ, присуждаетъ къ сему наслѣдію единую жизнь чистой вѣры и любви, не порабощенную страху и не наятую корыстною надеждою.

Для прекращенія внутренняго боренія должны быть изгнаны рабыня и сынъ ея. Испытательное состояніе ветхозавѣтное должно прейти; рабство закона должно быть отвержено, безъ сомнѣнія, не нарушеніемъ закона, но исполненіемъ въ свободѣ любви того, что̀ прежде совершаемо было властію закона. Такимъ образомъ духовная и свободная жизнь вѣры и любви должна непрестанно расти, укрѣпляться, умножаться, всенаслѣдовать.

Но если кто, по внутреннемъ бореніи жизни закона съ жизнію Благодати, пристрастно прилѣпится къ рабскому состоянію закона: тотъ съ Измаиломъ долженъ странствовать въ пустынѣ, и претерпѣть смертную жажду, доколѣ онъ познаетъ свою нищету, Богъ услышитъ его вопль и вновь отверзетъ очи его, чтобы найдти источникъ Благодати и воду жизни.

СОЮЗЪ АВРААМА СЪ АВИМЕЛЕХОМЪ.

Б. XXI. 22—34.

---

22. *Въ то время случилось, что Авимелехъ, съ Фихоломъ, военачальникомъ своимъ, сказалъ Арваиму такъ: съ тобою Богъ во всемъ, что ты дѣлаешь;* 23. *и такъ поклянись мнѣ здѣсь Богомъ, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; что то же благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ, ты будешь оказывать мнѣ, и землѣ сей, въ которой ты гостишь.* 24. *Авраамъ отвѣтствовалъ: я поклянусь.* 25. *При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ, который отняли рабы Авимелеховы.* 26. *Авимелехъ же сказалъ: я не зналъ, кто это сдѣлалъ, и ты не сказалъ мнѣ; я даже и не слыхалъ о томъ донынѣ.* 27. *Тогда Авраамъ взялъ мелкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху, и они оба заключили завѣтъ.* 28. *И поставилъ Авраамъ семь агницъ изъ стада особо.* 29. *Авимелехъ же сказалъ Аврааму: на что здѣсь сіи семь агницъ, которыхъ ты поставилъ особо?* 30. *Онъ сказалъ: семь агницъ сихъ возьми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь.* 31. *По сему и назвалъ онъ сіе мѣсто Беэр-шава; ибо тутъ оба они клялись.* 32. *Такимъ образомъ они заключили союзъ въ Беэр-шавѣ. И всталъ Авимелехъ, и Фихолъ, военачальникъ его, и возвратились въ землю Филистимскую.* 33. *И насадилъ (Авраамъ) при Беэр-шавѣ рощу, и призвалъ тамъ имя Іеговы, Бога вѣчности.* 34. *И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе.*

Въ порядкѣ сего сказанія должны быть примѣчены: 1) случай союза, 22. 2) предметъ союза, 23—26. 3) обряды союза, 27—32. и 4) послѣдовавшія за симъ обстоятельства жизни Авраама, 33, 34.

Съ тобою Богъ во всемъ. Вообще сіи слова означаютъ то, что Авимелехъ видитъ Авраама подъ особеннымъ покровительствомъ Божія Промысла.

По связи съ послѣдующими онѣ должны заключать въ себѣ случай, или причину, почему Авимелехъ ищетъ союза съ Авраамомъ. Въ семъ особенномъ отношеніи онѣ могутъ быть изъясняемы изъ особеннаго знаменія Божія о Авраамѣ благоволенія, явленнаго въ Исаакѣ. Авимелехъ могъ знать, сколь чудеснымъ образомъ, и съ какими обѣтованіями, Богъ даровалъ Аврааму наслѣдника, и, покорствуя волѣ Промысла, поспѣшалъ утвердиться въ благоволеніи предопредѣленнаго обладателя земли Ханаанской. Потому-то и желалъ онъ союза потомственнаго, 23.

Что ты не обидишь и пр. Буквально съ еврейскаго: *естьли ты солжешь мнѣ, или сыну моему, или внуку моему*, и пр. Рѣчь сія, по свойству еврейскаго языка, не окончена. По нѣкоторой благородной скромности здѣсь умолчана угроза, или призываніе Божія мщенія.

То же благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ (См. XX. 14—16.), *ты окажешь мнѣ и землѣ сей.* Требуемое Авимелехомъ, въ предлагаемомъ союзѣ есть вообще вѣрность и безопасность.

Но когда въ союзъ съ Авраамомъ вводятся и подданные и потомки Авимелеха: то какимъ образомъ согласить съ симъ союзомъ то, что земля Филистимская, которая не была собственно и Хананейская, причислена послѣ къ наслѣдію потомковъ Авраама, Іис. XIII. 1, 2?

Не упоминая о томъ, что а) сіе сдѣлано по волѣ того самаго Бога, подъ покровомъ котораго заключенъ былъ союзъ Авимелеха и Авраама, и который, въ случаѣ недостоинства одной стороны, властенъ былъ оный расторгнуть,—можемъ

разрѣшить предложенное недоумѣніе тѣмъ, б) что Филистимляне сами нарушили союзъ Авраамовъ, во дни Исаака, Б. XXVI. 14, 15., и хотя съ симъ послѣднимъ заключили они новый союзъ, но въ семъ о потомствѣ уже не упоминается, XXVI. 28, 29. и в) что въ числѣ филистимскихъ городовъ, Промысломъ предоставленныхъ Израильтянамъ, нѣтъ Герара. Іис. XIII. 3, 4. XV. 45, 47. Могло статься, что онъ палъ еще до временъ Моисея.

При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ. Сколь тяжкую обиду составляетъ отнятіе кладезя, о томъ должно судить по свойству страны Аравійской, которая, по свидѣтельству Діодора, Lib. XIX совсѣмъ непроходима для тѣхъ, которые не заготовили для себя кладезей. Однако Авраамъ покрывалъ сію обиду терпѣніемъ; и теперь, при случаѣ, открываетъ ее токмо для того, чтобы неприкосновенность своего кладезя поставить условіемъ союза.

Я не зналъ, и пр. Симъ извиненіемъ Авимелехъ показываетъ, что удовлетвореніе по сей жалобѣ Авраама онъ пріемлетъ въ условія союза.

Тогда Аврамъ взялъ мелкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху. Дары, когда не взаимны, по обычаю древнихъ, означаютъ подчиненіе или уваженіе къ высшему. 1 Цар. IX. 7. X. 27. XVI. 20. Итакъ, Авраамъ являетъ глубокое смиреніе, дая въ знакъ вѣрности дары Авимелеху, тогда какъ сей прежде изъявилъ нужду въ его союзѣ, и тогда какъ самъ онъ, по обѣтованію Божію, могъ считать себя независимымъ владыкою земли, въ которой обиталъ. Такъ истинные рабы Божіи не предвосхищаютъ съ жадностію и того, что̀ даруетъ Богъ, и что̀ уступаютъ человѣки.

Семь агницъ сихъ возьми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. Агницы, конечно, служили не *свидѣтельствомъ довода* о самомъ дѣлѣ, но *свидѣтельствомъ выраженія* о искренности увѣренія Авраамова, и о принятіи сего увѣренія Авимелехомъ. Тогда какъ не былъ еще въ употребленіи, свойственномъ нашимъ временамъ, языкъ письменъ, и между тѣмъ чувствовали, что

нуженъ языкъ болѣе прочный, нежели языкъ звуковъ и словъ; языкъ вещей, съ которымъ по произволу сопрягали мысли и чувствованія, принимаемъ былъ съ такою же довѣренностію, какъ нынѣ языкъ письменъ. Отсюда *холмъ свидѣтель*, XXXI. 46, 47., отсюда *агницы со свидѣтельство*. Впрочемъ сіи послѣднія у Авраама могли имѣть и другое назначеніе—въ благопристойный выкупъ кладезя.

Беэр шава. Кладезь клятвы. Спрашиваютъ: какимъ образомъ тотъ же кладезь получилъ то же имя послѣ отъ Исаака, XXVI. 33., если сіе имя дано уже было Авраамомъ? Сіе разрѣшается исторіею Исаака, гдѣ сказано, что онъ снова искапывалъ кладези отца своего, и въ другой разъ давалъ имъ прежнія имена. XXVI. 18.

И насадилъ Авраамъ при Беэр-шавѣ рощу. Роща сія насаждена: или а) какъ мѣсто успокоенія отъ зноя страны: почему Авраамъ и прежде обиталъ при дубравѣ, XVIII. 1. 4. 8. или б) какъ мѣсто Богослуженія: ибо въ древности олтари и священные памятники нерѣдко созидались при дубравахъ, Б. XII. 6, 7. XIII. 18. Іис. XXIV. 26., доколѣ злоупотребленіе не сдѣлало таковыхъ мѣстъ Богослуженія ненавистными Богу. Избраніе же для Богослуженія уединенныхъ и осѣненныхъ древами мѣстъ основаться могло на томъ, что сіи мѣста казались тѣмъ болѣе чистыми на земли и достойными Божества, чѣмъ менѣе прикосновенны были для человѣковъ; или на сей всеобщей мысли, что Богослуженіе должно быть таинственно.

И призвалъ тамъ имя Іеговы. То есть: торжественнымъ Богослуженіемъ принесъ Богу благодареніе за дарованную себѣ отъ сосѣдей безопасность.

Бога вѣчности или вѣчнаго. Именемъ *вѣчнаго* истинный Богъ: а) отдѣляется отъ тварей и б) противопоставляется мнимымъ Божествомъ языческимъ, изъ коихъ многія почитались токмо долговѣчными, а не вѣчными *).

---

*) У Санхоніатона вѣчныхъ боговъ два: *Воздухъ и Хаосъ*. Eus. Dem. Ev. L. I. c. 10. у Стоиковъ (коихъ мысли излагаетъ Клеомвротъ, Плутарха, de

И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе. Дни многіе: однако *жилъ какъ иностранецъ,* а не основалъ себѣ неподвижнаго жилища.

Orac. defect.) вѣчный Богъ одинъ: *τὸς δὲ ἄλλος και γεγονεναι καὶ φθαρήσεσθαι: прочіе родились и погибнутъ.*

ВЕЛИКОЕ ИСКУШЕНІЕ И ОБѢТОВАНІЕ.

Б. XXII. 1—19.

---

1. И было послѣ сихъ происшествій, что Богъ искушалъ Авраама, и сказалъ ему: Авраамъ! Онъ отвѣтствовалъ: вотъ я. 2. Богъ *сказалъ: возьми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поди въ землю Моріа, и тамъ принеси его во всесожженіе на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. 3. И такъ Авраамъ всталъ рано, осѣдлалъ осла своего, взялъ съ собою двоихъ изъ рабовъ своихъ, и Исаака, сына своего; накололъ дровъ для всесожженія, и вставъ пошелъ на мѣсто, которое указалъ ему Богъ. 4. На третій день, Авраамъ, возведши очи свои, увидѣлъ мѣсто издалека. 5. Тогда Авраамъ сказалъ рабамъ своимъ: останьтесь здѣсь съ осломъ: а я и сынъ пойдемъ туда, и поклонясь возвратимся къ вамъ. 6 И взялъ Авраамъ дрова для всесожженія, и положилъ на* плеча *Исааку сыну своему; а самъ взялъ въ руки огонь и ножъ, и пошли оба вмѣстѣ. 7. И началъ Исаакъ говорить Аврааму отцу своему, и сказалъ: Батюшка! Онъ сказалъ: что сынъ мой? А тотъ сказалъ: вотъ огонь и дрова; гдѣ же агнецъ во всесожженіе? 8. Авраамъ сказалъ: Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. И шли* далѣе *оба вмѣстѣ. 9. И когда они пришли на мѣсто, которое указалъ ему Богъ: тогда Авраамъ создалъ тамъ олтарь, разложилъ дрова, и, связавъ сына своего Исаака, положилъ его на олтарь поверхъ дровъ. 10. И простеръ Авраамъ руку свою, и взялъ ножъ, чтобы заколоть*

сына своего. 11. Тогда Ангелъ Іеговы воззвалъ его съ небесъ, и сказалъ: Авраамъ! Авраамъ! Онъ сказалъ: вотъ я. 12. Ангелъ *сказалъ: не поднимай руки твоей на отрока, и не дѣлай надъ нимъ ничего: ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, когда ты не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для Меня. 13. И возвелъ Авраамъ очи свои, и увидѣлъ: и се одинъ овенъ, запутавшійся въ чащѣ рогами своими. Авраамъ пошелъ, взялъ овна, и принесъ его во всесожженіе вмѣсто сына своего. 14. Тогда Авраамъ назвалъ имя мѣсту тому: Іегова-ире. Посему* и *нынѣ говорится: на горѣ Іеговы усмотрится. 15. Потомъ вторично воззвалъ Авраама Ангелъ Іеговы съ небесъ, 16. и сказалъ: Мною клянусь, говоритъ Іегова, что поелику ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего; 17. то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на брегу моря; и наслѣдуетъ сѣмя твое города враговъ своихъ; 18. и благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земные; за то, что ты послушался гласа Моего. 19. И возвратился Авраамъ къ рабамъ своимъ, и встали, и пошли вмѣстѣ въ Беэр-шаву; и жилъ Авраамъ въ Беэр-шавѣ.*

Принесеніе сына въ жертву есть верховное дѣло вѣры Авраамовой. Оно есть рѣшительное испытаніе по совершеніи образованія, или, если можно такъ сказать, Божественнаго воспитанія отца вѣрующихъ; оно есть послѣдній шагъ на пути благодатныхъ обѣтованій, и потому существенное заключеніе исторіи Авраама, какъ отца вѣрующихъ. Въ немногихъ послѣдующихъ о немъ сказаніяхъ гласъ Божіихъ обѣтованій болѣе не слышенъ; и видѣнъ болѣе Авраамъ—отецъ семейства, нежели Авраамъ—отецъ вѣрующихъ.

Важность разсматриваемаго теперь происшествія, къ сожалѣнію, принятаго нѣкоторыми христіанами съ холоднымъ недоумѣніемъ, чувствовали конечно, и магометане, когда вмѣнили себѣ за честь въ своихъ сказаніяхъ перенести приключеніе Исаака на

лице Патріарха своего Измаила, и уставили праздникъ въ память онаго.

Простота, съ какою Моисей излагаетъ происшествіе столь поразительное, выше всякаго искусства. Она дѣлаетъ, и она одна могла сдѣлать, его сказаніе чистымъ отпечаткомъ истины, и приблизить къ разумѣнію такія чувствованія и дѣянія, для изображенія которыхъ языкъ человѣческій весьма недостаточенъ.

И было послѣ сихъ происшествій. Симъ указуется время слѣдующаго происшествія, впрочемъ такъ, что указаніе не относится собственно и точно: 1) ни къ послѣднему изъ предшествовавшихъ Богоявленій, 2) ниже къ послѣднему приключенію Авраама въ Герарахъ, но 3) неопредѣленно къ предшествовавшимъ происшествіямъ жизни Авраамовой. Посему полный смыслъ текста можетъ быть таковъ: послѣ многихъ внутреннихъ и внѣшнихъ искушеній, коими Авраамъ столь долго былъ очищаемъ и утверждаемъ въ вѣрѣ, и послѣ нѣкотораго отдохновенія, даннаго ему въ Герарѣ, какъ бы для возобновленія силъ къ новому подвигу, наконецъ послѣдовало величайшее и Божественное искушеніе.

Богъ искушалъ Авраама. Здѣсь останавливаетъ нѣкоторыхъ мысль, какъ можно приписать дѣйствіе искушенія Богу, который есть сердцевѣдецъ, и который, по свидѣтельству Апостола Іакова, *не искушаетъ никого.* Іак. I. 13.

Уклоняясь отъ сихъ затрудненій, одинъ изъ толкователей (Cleric. in comm.) полагаетъ, что искушавшій Авраама былъ Ангелъ, который хотѣлъ узнать, такъ ли Авраамъ любитъ Бога своего, какъ язычники чтятъ своихъ, принося имъ человѣческія жертвы. Но въ сей догадкѣ: 1) то не можетъ быть доказано, что человѣческія жертвы были въ употребленіи у язычниковъ прежде временъ Авраама *); 2) то, что искушавшій

---

*) Древнѣйшее о жертвахъ сего рода свидѣтельство изъ Санхоніатона, Ист. Фин. к. I. приводитъ Евсевій, præp. Euang. L. IV. c. 16. Ἔθος ἦν τοῖς παλαιοῖς ἐν ταῖς μεγάλαις συμφοραῖς τῶν κινδύνων, ἀντὶ τῆς

былъ Ангелъ, противорѣчитъ сказанію Моисея, гдѣ глаголющимъ представляется сперва самъ Богъ, 1. потомъ хотя и Ангелъ, 11., но по волѣ, 16. и даже въ лицѣ самого Бога, 12. Наконецъ 3) если Ангелъ испытывалъ праведника для Бога; сіе есть то же, какъ бы испытывалъ самъ Богъ: но если для себя; то какое онъ могъ имѣть къ сему побужденіе, и какую на сіе власть?

Другія мнѣнія новѣйшихъ критиковъ, будто какъ требованіе Богомъ Исаака въ жертву, такъ и исполненіе онаго, видѣлось Аврааму во снѣ (Эйхгорнъ), или, будто онъ предпринялъ было сію жертву по примѣру Финикіянъ, но вдругъ оставилъ сіе намѣреніе, получивъ лучшее понятіе о Богослуженіи (Брунсъ), столь несовмѣстны съ ясными выраженіями повѣствованія

πάντων φθορᾶς, τὸ ἠγαπημένον τῶν τέκνων τοὺς κρατοῦντας ἢ πόλεως ἢ ἔθνους εἰς σφαγὴν ἐπιδιδόναι λύτρον τοῖς τιμωροῦσι δαίμοσι. Древніе (говоритъ о Финикіянахъ) *имѣли обычай, по которому во время опасности великихъ бѣдъ, въ замѣну общей гибели, начальники города или народа отдавали на закланіе любезнѣйшаго изъ своихъ дѣтей, въ искупъ духамъ-карателямъ.* Первый примѣръ обыкновенія сего представляетъ онъ въ Сатурнѣ. *Κρόνος τοίνυν, ὃν οἱ Φοίνικες Ἰσραὴλ προσαγορεύουσι, βασιλεύων τῆς χώρας, ἐξ ἐπιχωρίας νύμφης Ἀνωφρὲτ λεγομένης υἱὸν ἔχων μονογενῆ, ὃν διὰ τοῦτο Ἰεοὺδ ἐκάλουν, τοῦ μονογενοῦς ἔτως ἔτι καὶ νῦν καλουμένου παρὰ τοῖς Φοίνιξι, κινδύνων ἐκ πολέμου μεγίστων κατειληφότων τὴν χώραν, βασιλικῷ κοσμήσας σχήματι τὸν υἱόν, βωμόν τε κατεσκευασάμενος κατέθυσε. И такъ Кронъ, котораго Финикіяне называютъ Израилемъ, царствовавшій въ той странѣ—отъ туземки Нимфы* (невѣсты) *называемой Ановрегъ* (по догадкѣ Бохарта Chan. L. c. II. 2. חן עיברת *по благодати зачинающая*), *имѣвшій сына единороднаго, по сей причинѣ называвшагося Іеудъ* (יחיד или יחוד Б. XXII. 2.), *которымъ словомъ еще и нынѣ Финикіяне называютъ единороднаго, во время постигшей оную страну величайшей опасности отъ войны, онаго сына, облекши въ царскую одежду, и устроивъ жертвенникъ, принесъ въ жертву.* Не трудно примѣтить, что сіе сказаніе о Сатурнѣ есть испорченное сказаніе о Авраамѣ. Если же кто приметъ оное о Сатурнѣ извѣстномъ у Грековъ: тогда оно недостигнетъ не токмо временъ Авраама, но ниже Моисея.

Моисеева, что не имѣютъ права на опроверженіе, какъ сновидѣнія разума, и порожденія упрямаго невѣрованія бытію и дѣйствію вышнихъ силъ, языческаго въ христіанствѣ.

Искушеніе, по всеобщему понятію сего слова въ св. Писаніи, есть приведеніе какого-либо существа въ такое состояніе, въ которомъ бы сокровенныя его свойства открылись въ дѣйствіи. См. Исх. XV. 25. XVII. 2. 3 Цар. X. 1. Какъ сіе можетъ быть дѣлаемо по многимъ причинамъ и побужденіямъ: то въ основаніе искушенія не всегда должно полагать невѣдѣніе искушающаго. Іоа. VI. 6. Въ духовномъ смыслѣ искушеніе есть двоякое: 1) *искушеніе во злѣ*, или возбужденіе къ дѣйствованію злыхъ склонностей, кроющихся въ человѣкѣ) и 2, *искушеніе въ добрѣ*, или направленіе даемое дѣйствующему въ немъ началу добра къ открытой брани противу зла, или противу препятствій въ добрѣ, для достиженія побѣды и славы. Первое не отъ Бога, но есть слѣдствіе оставленія Богомъ, 2 Пар. XXXII. 31. Второе отъ Бога и, въ мѣру духовныхъ силъ, посылается какъ Благодать, тѣмъ, которые достойны принять отъ исполненія воплощеннаго Сына Божія и Благодать на Благодать. Такого искушенія Давидъ просилъ себѣ, Пс. XXV. 2. Самъ Іисусъ Христосъ *искушаемъ былъ всячески*, Евр. IV. 15., и въ заключеніе безчисленныхъ искушеній отъ діавола и человѣковъ, былъ въ Божественномъ искушеніи въ саду Геѳсиманскомъ. Мат. XXVI. 38, 39. Сего рода было искушеніе Авраама въ Исаакѣ.

Сіе искушеніе Авраама концемъ и плодомъ своимъ долженствовало имѣть: 1) утвержденіе въ немъ *вѣры, надежды и любви* въ высочайшемъ ихъ порядкѣ, которому послѣдняя должна быть *больше* двухъ первыхъ, 1 Кор. XIII. 13, то есть ихъ себѣ подчинить, объять и какъ бы поглотить, не истребляя ихъ; 2) указаніе другимъ призываемымъ на путь жизни духовной, къ какой высотѣ они призываются; 3) прообразованіе какъ для самаго Аврама, такъ и для потомства, великой жертвы Сына Божія.

Возьми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поди на землю Моріа, и тамъ принеси

его во всесожженіе, на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ.

Вмѣсто *единственнаго*. переводъ седмидесяти прилагаетъ къ Исааку наименованіе *возлюбленнаго:* подобно какъ и въ другихъ мѣстахъ не выдерживаетъ онъ знаменательности перваго изъ сихъ словъ, какъ напримѣръ въ приложеніи его къ Солмону, Прит. IV. 3. Но какъ бы то въ семъ послѣднемъ случаѣ ни было, а Исаакъ есть точно *единственный* у Авраама, по обѣтованію и по предназначенію къ наслѣдію, хотя и не единородный по плоти.

Землю Моріа седмдесять называютъ *землею высокою;* Симмахъ и по немъ Іеронимъ—*землею видѣнія* (отъ ראה *видѣть*), Онкелосъ и Іонаѳанъ—*землею Богослуженія* (отъ ירא *бояться*), нѣкоторые новѣйшіе прелагаютъ *землею явившагося Бога* (ידמראה) и думаютъ, что сіе имя употреблено здѣсь по предваренію въ соотвѣтствіе съ послѣдующимъ сказаніемъ и прошенованіемъ мѣста отъ Авраама, 14. Страна *Моріа*, безъ сомнѣнія, есть та самая, гдѣ гора *Моріа*, мѣсто храма Іерусалимскаго. 2 Пар. III. 1.

Объ *одной изъ горъ* неопредѣленно упоминается потому, что сія страна имѣла многія, которыхъ положеніе, конечно, еще не было извѣстно Аврааму. Пс. XXIV. 2.

Духъ искусительнаго повелѣнія таковъ, что въ каждомъ словѣ заключается особенное искушеніе, или еще многія искушенія. Сіе было, такъ сказать, множество стрѣлъ, одна за другою ударявшихъ въ щитъ вѣры Авраамовой.

Возьми сына твоего. Отрекись отъ чувствованій отеческихъ, и рѣшись не только лишиться своего сына, но еще самъ лишить его жизни.

Единственнаго твоего. Ты пожертвовалъ первымъ твоимъ сыномъ благоденствію втораго и изгналъ онаго; третьяго имѣть не чаешь: пожертвуй въ единственномъ твоемъ всѣми утѣшеніями и чаяніями твоими.

Котораго ты любишь. Сердцевѣдецъ знаетъ, что не каждый отецъ любитъ своего сына такъ какъ ты; и что самъ ты не

столько возлюбилъ перваго твоего сына, какъ втораго. Въ послѣдній разъ почувствуй всю силу сея любви и отвергнись ея.

Исаака. Того, котораго ты отъ рожденія его нарекъ *радостію*, на которомъ утверждены всѣ твои обѣтованія, который предназначенъ къ завѣту вѣчному, въ которомъ заключено благословеніе всѣхъ народовъ, того самаго умерти безпотомственно. „Какъ же исполнятся обѣтованія? какъ сбудется слово Божіе: *Въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя?* Что будетъ съ племенами земными, когда ихъ благословеніе вземлется отъ земли?“

И поди на землю Моріа. Три дня путешествія (3) даются тебѣ для того, чтобы ты не уклонился отъ внутренней борьбы скорымъ исполненіемъ повелѣннаго, и чтобы сіе исполненіе не показалось слѣдствіемъ опрометчивой рѣшимости. Прежде требуемаго наружнаго, ты долженъ совершить внутреннее жертвоприношеніе, несравненно труднѣйшее и продолжительнѣйшее.

И тамъ принеси его во всесожженіе. Принеси его тому Богу, которому ты вѣруешь и служишь отъ всего сердца твоего, и который обѣщалъ быть твоимъ *щитомъ и наградою*; тою любовію, которою ты возлюбилъ Даровавшаго тебѣ сына обѣтованія, возлюби нынѣ Отъемлющаго.

На одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. Ты не будешь знать мѣста, гдѣ совершится твое жертвоприношеніе, какъ только во время самаго жертвоприношенія. Ты не узришь гроба твоего сына и, можетъ быть, не найдешь послѣ мѣста, гдѣ будетъ разсыпанъ пепелъ его.

При такомъ понятіи о испытательномъ повелѣніи Божіемъ, которое, по видимому, необходимо раждается изъ самыхъ словъ повелѣнія, какъ могло статься, 1) что Авраамъ призналъ откровеніе сіе истиннымъ, и 2) что онъ рѣшился поступить по нему, не смотря на видимыя въ немъ противорѣчія противъ естественнаго своего чувствованія и убѣжденія?

1) Въ истинѣ откровенія не могъ онъ усомниться, потому что образъ истинныхъ откровеній былъ ему извѣстенъ изъ многократныхъ опытовъ.

2) Лучь свѣта, который озарялъ и ободрялъ Авраама въ сей нощи вѣры, была, какъ изъясняетъ сіе его состояніе Апостолъ, Рим. IV. 17. Евр. XI. 19., мысль о воскресеніи мертвыхъ, которая представляла ему смерть Исаака не совсѣмъ невозвратною его потерею и, такимъ образомъ, еще питала вѣру и надежду обѣтованія. Впрочемъ, такъ какъ и тотъ же Апостолъ примѣчаетъ, что Авраамъ *сверхъ упованія съ упованіемъ вѣровалъ*, Рим. IV. 18: должно признать, что въ сіе время *вѣра и надежда* сокрыты были въ *любви* его къ Богу какъ временныя, приготовительныя и частныя добродѣтели во всеобщей, полной и вѣчной. Исполненный силою сей Божественной любви, Авраамъ творитъ ея дѣло: и какъ она *всему вѣритъ, всего надѣется*, и *никогда не отпадаетъ*, 1 Кор. XIII. 7, 8., то вѣра и надежда не могли поколебаться при семъ, хотя и теряли видимое средство къ достиженію своего предмета.

Осѣдлалъ осла своего. Оселъ для одного Авраама: или по причинѣ старости по обыкновенію, по которому симъ преимуществомъ пользовались токмо сильные изъ людей. Суд. V. 9, X. 4.

Двоихъ изъ рабовъ. Вѣроятно для того, чтобы нести дрова.

Накололъ дровъ. Ибо нужны были сухія.

На третій день. Флавій и Іеронимъ считаютъ точно три дни пути отъ Вирсавіи до горы Моріа.

Увидѣлъ мѣсто издалека. Конечно, по нѣкоему знаменію, данному отъ Бога.

Останьтесь здѣсь съ осломъ. Рабы не должны были видѣть жертвоприношенія, какъ не знавшіе тайны вѣры. Они могли бы удержать Авраама, какъ неистоваго.

И поклонясь возратимся къ вамъ. Сіе Авраамъ сказалъ или съ притворствомъ для того, чтобы скрыть свое намѣреніе; или, по обыкновенію, доразумѣвая всеобщее условіе: *естьли будетъ угодно Промыслу.* Но духъ его такъ былъ приближенъ къ Богу, что онъ, не примѣчая, пророчествовалъ.

И пошли оба вмѣстѣ. Отецъ и сынъ, и они же—жрецъ и жертва! И безмѣрно великодушный отецъ не чувствуетъ не-

обходимости даже на время удалиться отъ своей любезной жертвы, чтобы предаться своимъ чувствованіямъ, или чтобы сокрыть ихъ. Они оба вмѣстѣ, они одни,—но тяжкая тайна неприкосновенно лежитъ въ душѣ Патріарха.

Батюшка. Какъ болѣзненно долженствовало быть для Авраама сіе воззваніе, которое онъ почитать могъ послѣднимъ!

Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. Не открывая истины, дабы преждевременно не возмутить Исаака, Авраамъ нечувствительно приготовляетъ его къ открытію, предварительно давая разумѣть, что дѣло совершается подъ непосредственными повелѣніями отъ Бога. Между тѣмъ и здѣсь заключается нечаянное предсказаніе.

Связавъ. Должно думать, что болѣе по обряду жертвенному, нежели по нуждѣ. Исаакъ былъ въ такой крѣпости, а Авраамъ въ такой старости, что первый не иначе могъ быть связанъ послѣднимъ къ закланію, какъ развѣ по собственному его согласію.

Авраамъ! Авраамъ! Призываніе поспѣшности. Оно показываетъ, что Авраамъ удержанъ былъ предъ самымъ совершеніемъ роковаго удара. Итакъ, въ сердцѣ Авраама жертвоприношеніе было уже совершено.

Теперь я знаю, и пр. *Познаваніе,* приписываемое Богу на языкѣ св. Писанія, не предполагаетъ въ Немъ никакого предшествовавшаго невѣдѣнія. Такъ говоритъ Давидъ: *испытай меня Боже, и узнай сердце мое,* Пс. CXXXVIII. 23., и говоритъ сіе непосредственно послѣ того, какъ изобразилъ всевѣдѣніе и вездѣприсутствіе Божіе. Какъ Богъ, по высочайшей чистотѣ существа своего, положительнымъ образомъ вѣдаетъ единое благо, а зло удаляетъ какъ отъ всеблагой воли своей, равно и отъ всеобемлющаго ума своего, Лук. XIII. 27.: то когда Онъ человѣка, посредствомъ сильнаго и дѣятельнаго искушенія, очищаетъ, возвышаетъ, утверждаетъ во благѣ и соединяетъ съ собою; тогда можно сказать, что Онъ *познаетъ* человѣка. Такъ *зналъ Онъ* Моисея *по имени,* Исх. XXXIII. 17. Такъ позналъ

Авраама въ жертвоприношеніи сына. Ты прошелъ, глаголетъ Онъ, многія искушенія *), но которыя токмо постепенно развивали и возращали посѣянное въ тебѣ сѣмя страха Божія и вѣры; теперь оно принесло зрѣлый плодъ: ты достигъ твоего назначенія; ты явился такимъ, какимъ *предувѣдѣнъ;* ты пришелъ теперь въ мѣру *вѣчнаго познанія. Теперь Я знаю.*

Боишься. Страхъ здѣсь разумѣется не рабскій, который *изгоняется любовію,* 1. Іоан. IV. 18., но *чистый,* который *пребываетъ въ вѣкъ,* Пс. XVIII. 10.

Одинъ овенъ. Вмѣсто אחד *одинъ,* въ нынѣшнемъ текстѣ еврейскомъ читается אחר, что́, какъ думаютъ, значитъ: *назади.* Но въ семъ значеніи надлежало бы сказать אחיר; и какъ Авраамъ могъ видѣть овна, который былъ у него назади? Изъ сего видно, что истинное чтеніе есть первое изъ сихъ, которое находится въ текстахъ самаритинскомъ, седмидесяти толковниковъ, и вообще у древнихъ.

Въ чащѣ. Сіе значеніе, подъ разными словами, даютъ слову סבך, большею частію, древніе переводчики и сами седмдесять толковниковъ въ книгѣ Исаіи, IX. 18. По сему переводъ ихъ въ настоящемъ мѣстѣ: *ἐν φυτῷ σαβέκ,* въ которомъ слово *Савекъ* принято за названіе нѣкотораго растенія, — довѣрія не заслуживаетъ.

Взялъ овна. Евреи говорятъ, что сей овенъ созданъ и уготованъ для сего жервоприношенія въ шестый день міра. Или очень баснословно, или очень таинственно!

Христіанскіе законники вопрошаютъ: какое Авраамъ имѣлъ право принести въ жертву овна ему не принадлежащаго? На

---

*) Искушеній, которыя прошелъ Авраамъ, считаютъ десять: 1) изшествіе изъ отечества, 2) гладъ въ земли Ханаанской, 3) похищеніе Сарры въ Египтѣ, 4) брань противъ четырехъ царей, 5) неплодство Сарры, отъ чего и бракъ съ Агарью, 6) изгнаніе Агари уже имущей во чревѣ, 7) обрѣзаніе, 8) похищеніе Сарры въ Герарѣ, 9) отлученіе Измаила, 10) жертвоприношеніе Исаака.

сіе должно сказать, что при видѣ овна онъ почувствовалъ истину своего нечаяннаго предсказанія: *Богъ увидитъ для Себя агнца*, и принялъ жертву отъ Бога, чтобы принести Богу.

Іегова-ире. То есть: *Іегова усмотритъ*. Наименованіе сіе взято изъ прежнихъ словъ Авраама къ Исааку: *Богъ усмотритъ для Себя агнца*, которыя слова имѣли сколько непредвидѣнное, столько и радостное событіе. Имена, особенно мѣстъ, у Евреевъ нерѣдко состоятъ изъ нѣсколькихъ словъ, Б. XXVIII. 19. Исх. XVII. 15.

По сему и нынѣ говорится. Моисей приводитъ здѣсь пословицу своего времени съ двоякою пользою: сохранившаяся пословица свидѣтельствуетъ о древнемъ происшествіи; древнее происшествіе вразумляетъ о глубокомъ значеніи пословицы.

На горѣ Іеговы усмотрится. Простѣе: *когда придешь на гору, куда призываетъ Іегова, тамъ видно будетъ*. Таковая пословица приличествуетъ тѣмъ случаямъ, въ которыхъ искушеніе кажется непрестанно возрастающимъ, и человѣкъ, желая исполнить волю Божію, приближается къ очевидной опасности. Въ сихъ случаяхъ знающіе примѣръ Авраама должны говорить себѣ: восходи съ довѣренностію на гору искушенія по пути указанному Богомъ, и не заботься прежде времени о своей безопасности: когда достигнешь самаго верха горы и готовъ будешь пожертвовать самою кровію; и тогда еще Господу будетъ время явить тебѣ свою милость и сотворить со искушеніемъ и избытіе: Онъ *призритъ* на твою вѣру и послушаніе, и ты *узришь* Его спасеніе.

Мною клянусь. Силу и основаніе сея клятвы Апостолъ изъяснилъ въ Посланіи къ Евреямъ, VI. 13—20. Подобно сему Богъ клянется *именемъ своимъ великимъ*, Іер. XLIV. 26. *душею своею*, Іер. LI. 14. *святынею своею*. Ам. IV. 2.

Благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, и пр. Теперь всѣ прежнія многочастныя благословенія и обѣтованія, совокупно и съ усугубленіемъ, ліются на главу Патріарха.

Какъ звезды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря. Отцы примѣчаютъ здѣсь два сѣмени: небесное и земное. Въ постепенномъ раскрытіи обѣтованій прежде показано было Аврааму земное, XIII. 16., потомъ небесное: *посмотри на небо* и пр. XV. 5. Такъ и въ событіи обѣтованій сперва явились чада Авраамовы земныя, по плоти; потомъ чада по духу, небесныя.

Исторія приносимаго въ жертву Исаака въ Новомъ Завѣтѣ называется *притчею воскресенія изъ мертвыхъ.* Евр. XI. 19. Смерть и воскресеніе Іисуса Христа есть самое близкое и вѣрное разрѣшеніе сея притчи.

Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуетъ Ему единственнымъ своимъ сыномъ. Богъ изъ любви къ человѣку *не пощадилъ Сына своего единороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его,* Іоа. III. 16. Рим. VIII. 32.

Исаакъ, оставивъ рабовъ съ осломъ, одинъ съ отцемъ восходитъ на гору жертвоприношенія. Іисусъ, оставленный учениками, не совсѣмъ еще отрѣшившимися плоти, восходитъ на гору пропятія (которая была та же самая, если не частною вершиною своею, то общимъ основаніемъ), дабы *одному истоптать точило,* Иса. LXIII. 3.

На Исаака возлагаются дрова, потомъ онъ возлагается на дрова. Іисусъ несетъ на гору крестъ, потомъ Самъ возносится на крестъ.

Исаакъ не противится своему закланію. Іисусъ *послушенъ даже до смерти, и притомъ смерти крестныя,* Фил. II. 8.

Жертвою сына своего Авраамъ хотѣлъ, какъ недостаточныя, восполнить и запечатлѣть свои прежнія жертвы овновъ и тельцовъ. Крестною жертвою Сына своего Богъ благоволилъ запечатлѣть всѣ кровавыя жертвы несовершенныя и токмо прообразовательныя.

Исаакъ, въ теченіи трехъ дней закалаемый рѣшительнымъ произволеніемъ отца своего, уже возложенный на дрова всесожженія, пріемлетъ жизнь съ небеси, оставляя смерть свою овну, явленному Богомъ. Іисусъ, *умерщвленъ бывъ плотію*, яко агнецъ, *оживъ духомъ*, 1 Петр. III. 18., яко Богъ, тридневенъ возстаетъ отъ гроба.

Жертва Исаака низводитъ обильнѣйшія благословенія Божіи на все потомство Авраамово. Жертва Іисуса Христа привлекаетъ безчисленныя благословенія на всю Церковь, весь человѣческій родъ и весь міръ.

Тѣ, которыхъ Богъ ведетъ во внутреннемъ пути по слѣдамъ Отца вѣрующихъ, могутъ въ его великой жертвѣ видѣть образъ высочайшей жертвы духовной. Если слова Господа: *кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ спасетъ ее*, Мар. VIII. 35., заключаетъ въ себѣ непреложный законъ спасаемыхъ: то должно быть мѣсто на внутреннемъ пути, гдѣ, по мѣрѣ любви, приносятъ въ жертву не токмо тѣло, дѣла, помышленія, но самую душу свою, подобно какъ Авраамъ принесъ Исаака—душу рода своего.

Когда Моисей въ жару молитвы о избранномъ отъ Бога народѣ, желаетъ самъ *изглажденъ быть изъ книги Божіей*, Исх. XXXII. 32., когда Павелъ свидѣтельствуется Духомъ Святымъ, что онъ *желалъ бы самъ отлученъ быть отъ Христа*, дабы привести къ нему Израиля, Рим. IX. 3.: сіи мужи для любви къ Богу забываютъ собственныя чаянія грядущихъ благъ; они таинственно теряютъ свою душу, одушевляясь одною чистою ревностію по славѣ Его имени; они приносятъ въ жертву единственнаго своего Исаака.

Люди, порабощенные или закону плоти похотію, или закону внѣшнихъ только дѣлъ гордостію и лицемѣріемъ, не достигаютъ сей высоты любви; не постигаютъ ее и даже отвергаютъ.

Душевенъ человѣкъ не пріемлетъ. яже Духа Божія, 1 Кор. II. 14. Вмѣсто того, чтобы, оставя все земное и неся крестъ свой, восходить на гору являющагося Бога, дабы причаститься смерти и воскресенія Христова,—они остаются подъ горою и стерегутъ осля свое.

КОНЧИНА САРРЫ И БРАКЪ ИСААКА.

Б. XXII. 20.—XXIV.

Въ супружествѣ Исаака Моисей показываетъ, какимъ образомъ Промыслъ споспѣшествовалъ утвержденію и распространенію племени благословеннаго въ Авраамѣ. Для сего, вопервыхъ, замѣчаетъ онъ, что намѣреніе взять Исааку супругу изъ земли Халдейской не было въ Авраамѣ плодомъ одной собственной рѣшимости, но также слѣдствіемъ особеннаго происшествія, хотя по наружности маловажнаго, впрочемъ праведникомъ, который на все взиралъ въ Богѣ, конечно принятаго за наставленіе свыше. То было нечаянное извѣстіе о распространеніи дома Нахорова и о рожденіи въ немъ Ревекки, полученное Авраамомъ въ то время, когда Исаакъ вступилъ въ возрастъ супружества, XXII. 20—24. Во вторыхъ, дѣеписатель даетъ разумѣть, что и въ назначеніи времени супружества Исаакова не участвовала ни пылкость юноши, ни нетерпѣливость старца, споспѣшавшаго видѣть сыновъ своего сына. Кончина Сарры, безъ сомнѣнія, оставившая великую пустоту въ семействѣ столь малочисленномъ, какъ семейство Авраама, рѣшила его искать въ бракосочетаніи сына утѣшенія себѣ и ему, XXIV. 67. и благоустройства дому. Изъ сихъ соображеній произошли три, по видимому, разнообразныя, но въ самомъ дѣлѣ имѣющія одну неразрывную связь и цѣль, сказанія:

1) сказаніе о родѣ Нахора, XXII. 20—24.
2) сказаніе о кончинѣ Сарры, XXIII.
3) сказаніе о бракѣ Исаака, XXIV.

I. РОДЪ НАХОРА.

XXII. 20. Послѣ сихъ происшествій случилось, что Аврааму возвѣстили и сказали: вотъ и Милка родили Нахору, брату твоему, сыновъ: 21. Уца первенца его, Вуза, брата сему, Кемуела, отца Арамова. 22. Кеседа, Хазо, Пилдаша, Идлафа и Ваѳуила. 23. Отъ Ваѳуила родилась Ревекка. Сихъ восемь родила Милка Нахору, брату Авраамову. 24. И наложница его, именемъ Реума, также родила Теваха, Гахама, Тихаша и Мааху.

Уца. Изъ трехъ мужей сего имени, извѣстныхъ въ древнихъ родословіяхъ, упоминаемый здѣсь почитается патріархомъ земли *Уцъ*, или, по переводу седмидесяти, *Авситидійской*, которая была отечество Іова, Іов. I. 1. и народа *Ауситовъ*, или, по Птоломею, *Аиситовъ*, жившаго въ пустой Аравіи при Евфратѣ.

Вуза. Имя сіе находится у Іереміи, XXV. 23. между царями, которымъ Пророкъ подаетъ чашу ярости, и у Іова, XXXII. 2. въ означеніи отечества Еліусова.

Кемуела отца Арамова. Есть древнѣйшій Арамъ, сынъ Симовъ, Б. X. 22. Быть можетъ, что единоименныя племена Арама Симова и Арама Кемуелова соединены подъ именемъ Сиріянъ. Гроцій отъ *Арама* и *Вуза* производитъ месопотамскіе города *Реманъ* и *Вусанъ*, упоминаемые Амміаномъ. L. XVIII.

Кеседи. Отъ сего наименованы *Хасдимъ*, то есть Халдеи.

Наложница. (פלגש отсюда *pellaxis* и pellex). По опредѣленію раввиновъ, наложница есть жена изъ рабынь, безъ брачной записи и обрученія, коея дѣти должны пользоваться дарами, а не наслѣдствомъ. Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ; напримѣръ: Манассія, 1 Пар. VII. 14., Халевъ, 1 Пар. II. 46. 48, Гедеонъ, Суд. VIII. 31, Дав. 2 Цар. 13. Соломонъ, 3 Цар. XI. 3. Вѣроятно, что въ семъ обычаѣ превращенъ въ правило разрѣшенія примѣръ Патріарховъ Авраама, Б. XXV. 1. 6 и Іакова. Б. XXXV. 22. Патріархи же, сколько можно примѣтить, ча-

стію слѣдовали въ семъ обычаю, принятому прежде ихъ, частію уступили нетерпѣливости имѣть потомство (уже благословенное Богомъ); каковая нетерпѣливость (къ вящшему ихъ оправданію) открывалась наипаче въ ихъ женахъ. Б. XVI. 2. XXX. 3. Посему не должно судить слишкомъ строго и о Нахорѣ, имѣвшемъ наложницу.

Число всѣхъ сыновъ Нахоровыхъ есть *двѣнадцать*, подобно какъ у Измаила и у Іакова.

2). КОНЧИНА САРРЫ.

XXIII. 1. Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ: сіи были *лѣта жизни Сарриной. 2. И умерла Сарра въ Киріаѳ-арбѣ (что* нынѣ *Хевронъ), въ землѣ Ханаанской. И пришелъ Авраамъ рыдать по Саррѣ, и оплакивать ее. 3. Потомъ отошелъ отъ лица умершей своей, и сталъ говорить сынамъ Хетовымъ, и сказалъ: 4. я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ* въ *собственность* мѣсто *для гроба между вами, чтобы мнѣ умершую мою схоронить отъ глазъ моихъ. 5. Сыны Хета отвѣтствовали Аврааму, и сказали ему: 6. послушай насъ, государь нашъ: ты князь Божій посреди насъ; въ лучшемъ изъ нашихъ погребальныхъ мѣстъ похорони умершую твою; никто изъ насъ не откажетъ тебѣ въ своемъ погребальномъ мѣстѣ, для погребенія умершей твоей. 7. Авраамъ всталъ, и поклонился народу земли той, сынамъ Хетовымъ; 8. и сталъ говорити имъ, и сказалъ: естьли есть у васъ на сердцѣ,* позволить, *чтобы я схоронилъ умершую мою отъ глазъ моихъ; то исходатайствуйте мнѣ у Ефрона, сына Цохарова, 9 чтобы онъ отдалъ мнѣ пещеру Махпелу, которая у него на концѣ поля его, чтобы за довольную цѣну отдалъ ее мнѣ посреди васъ, въ собственность для гроба. 10. Ефронъ же сидѣлъ посреди сыновъ Хетовыхъ; и отвѣчалъ Ефронъ Хеттей Аврааму въ слухъ сыновъ Хетовыхъ, всѣхъ входящихъ во врата города его, и сказалъ: 11. нѣтъ, государь*

мой, послушай меня, я даю тебѣ поле, и пещеру, которая на немъ, даю тебѣ: предъ очами сыновъ народа моего даю тебѣ ее; похорони умершую твою. 12. Авраамъ поклонился предъ народомъ земли той; 13. и сталъ говорить Ефрону вслухъ народа земли той, и сказалъ: сдѣлай милость, послушай меня, я дамъ тебѣ за поле сребро, ты возьми у меня; тогда я похороню тамъ умершую мою. 14. Ефронъ отвѣтствовалъ Аврааму и сказалъ ему: 15. Государь мой, послушай меня; земля стóитъ четыреста сиклей серебра; между мною и тобою что это значитъ: *похорони умершую твою? 16. Авраамъ выслушалъ Ефрона; и отвѣсилъ Авраамъ Ефрону серебра, сколько онъ объявилъ вслухъ сыновъ Хетовыхъ,* то есть, *четыре ста сиклей серебра, какое ходитъ у купцовъ. 17. Такимъ образомъ поле Ефроново, которое при Махпелѣ, противъ Мамре поле и пещера, которая на немъ, и всѣ деревья, которыя на полѣ, во всѣхъ предѣлахъ его, вокругъ, утверждены 18. во владѣніе Аврааму, предъ очами сыновъ Хета, всѣхъ входящихъ во врата города его. 19. Послѣ сего Авраамъ похоронилъ Сарру, жену свою, въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, противъ Мамре (что* нынѣ *Хевронъ), въ землѣ Ханаанской. 20. Такъ достались Аврааму отъ сыновъ Хетовыхъ поле и пещера, которая на немъ, въ собственность для гроба.*

Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ. Сарра одна только изъ женъ имѣетъ сіе преимущество, что лѣта ея жизни показаны въ св. Писаніи.

Въ Киріаѳ-арбѣ. Имя сіе можетъ означать: *городъ четырехъ.* Іудеи производятъ оное отъ того, что въ семъ мѣстѣ погребены четыре великіе мужа: Адамъ, Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ: но по самому тексту книги Іисуса Навина, XIV. 15., которымъ утверждается сіе преданіе *), вѣроятнѣе, что *Арва* есть имя знаменитаго родоначальника Енакимлянъ, Іис. XV. 13.

---

*) : קרית ארבע האדם הגדול בענקים הוא въ нѣкоторыхъ кодексахъ прибавлено: שם.

Что нынѣ *Хевронъ.* Слова, для объясненія мѣста, прибавленныя кѣмъ-либо послѣ Моисея.

Спрашиваютъ, какъ случилось, что Сарра умерла въ Хевронѣ, тогда какъ Авраамъ и Исаакъ, сколько можно примѣчать, XXII. 19. XXIV. 62. XXIII. 2., обитали *въ землѣ полуденной?* Вѣроятно, что какъ имѣніе Авраама, состоявшее наиболѣе въ стадахъ, долженствовало быть раздѣлено по разнымъ мѣстамъ; то часть рабовъ и пристанище для самихъ домовладыкъ оставались въ Хевронѣ, со времени перваго въ семъ мѣстѣ пребыванія всего дома.

Рыдать по Саррѣ и оплакивать ее. Древніе у Евреевъ обряды оплакиванія мертвыхъ, кромѣ рыданія, были: растерзаніе ризъ и облеченіе во вретище, XXXVII. 34.

Прилично ли было отцу вѣрующихъ плакать о смерти, что́, повидимому, свойственно токмо *неимѣющимъ упованія*, 1 Сол. IV. 13? Прилично, если онъ оплакивалъ ее не токмо какъ семейственное несчастіе, но и какъ плодъ всеобщаго проклятія, лежащаго на родѣ человѣческомъ.

Я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ *собственность* мѣсто для *гроба между вами.* Вступленіемъ сей просьбы Авраамъ или изъявляетъ признательность Хеттеямъ за гостепріимство ихъ страны, или отклоняетъ подозрѣніе въ куплѣ, показывая, что онъ не намѣренъ утвердиться въ ихъ землѣ, какъ постоянный житель.

Нужно было Аврааму посредствомъ купли утвердить за собою кладбище, потому что безъ сего Хеттеи, хотя на сей разъ ласковые, послѣ или по небреженію, или по какому-либо неудовольствію, могли бы обезпокоить прахъ его супруги. Притомъ тягостно было бы для него безъ разбора смѣшать прахъ ея съ прахомъ тѣхъ, отъ которыхъ онъ всегда старался отдѣляться.

Но лучше даютъ разумѣть важность погребальнаго мѣста Іаковъ, Б. XLIX. 29. и Іосифъ, L. 25., которые, умирая внѣ земли Ханаанской, завѣщали внести въ нее свои останки. Причиною сего, безъ сомнѣнія, была вѣра въ обѣтованное на-

слѣдованіе сей земли: ибо кто бы изъ благочестивыхъ патріарховъ захотѣлъ быть погребенъ въ иноплеменной и языческой землѣ? Та же вѣра побудила Авраама купить погребальное мѣсто въ знакъ того, что земля, которая не была его собственностію въ жизни, будетъ его собственностію по смерти, то есть будетъ принадлежать его потомству.

Промыслъ открываетъ въ семъ происшествіи еще высшую истину, что обѣтованія отца вѣрующихъ токмо начинаются въ настоящей жизни, но вѣрнѣе и полнѣе усвояются по смерти.

Ты князь Божій посреди насъ. Слово: *князь*, означаетъ здѣсь не независимаго владѣльца земли, но токмо богатаго и сильнаго человѣка, каковое о себѣ мнѣніе пріобрѣлъ Авраамъ союзомъ съ Мамре и войною противъ четырехъ царей.

Князь Божій, по свойству еврейскаго, значитъ: *князь великій.*

Между мною и тобою что это значитъ? То есть: это и для меня, и для тебя такая малость, въ которой не стоитъ труда считаться.

И отвѣсилъ. Признакъ, что монета въ сіе время состояла еще только въ вѣсѣ, а не въ дѣлѣ металла.

Такимъ образомъ поле Ефроново, и проч. Два сомнѣнія представляются противъ сего мѣста изъ рѣчи Стефана, написанной въ дѣяніяхъ Апостольскихъ: первое, что, по словамъ его, Аврааму не дано въ землѣ Ханаанской *наслѣдія ниже столько, чтобы поставить ногу,* VII. 5. Второе, что прежнимъ владѣльцемъ погребальнаго мѣста, купленнаго Авраамомъ, почитаетъ онъ, вмѣсто *Ефрона, Еммори Сихемова.* 16.

Первое изъ сихъ сомнѣній разрѣшается тѣмъ, что подъ именемъ *наслѣдія* Стефанъ разумѣетъ наслѣдственную землю обитанія и одержанія, служащую потребностямъ жизни; и что земля погребенія, хотя и собственная, никогда не причисляется къ наслѣдію.

Второе недоумѣніе,—которое нѣкоторые принужденными себя находятъ изъяснять погрѣшностію памяти Стефана, или даже поврежденіемъ св. текста отъ переписщиковъ,—сообразнѣе съ достоинствомъ св. Писанія разрѣшается тѣмъ, что въ словахъ

Стефана, Дѣя. VII. 15, 16. предлагаются, по краткости его рѣчи, соединенными подъ одинъ общій взглядъ различныя приключенія Патріарховъ, что̀ сообразно съ порядкомъ и намѣреніемъ его рѣчи. Слова его могутъ быть изложены такъ: пришелъ *Іаковъ въ Египетъ, и скончался онъ и отцы наши: и перенесены были* (*μετετέθησαν*) *въ Сихемъ* (какъ Іосифъ, или, по преданію, и всѣ двѣнадцать Патріарховъ) *и положены были* (*ἐτέθησαν*) *во гробъ, который купилъ Авраамъ цѣною серебра*, (какъ Іаковъ, *не перенесенный* изъ гроба египетскаго, но прямо *положенный* въ пещерѣ Махпелѣ) *кромѣ (гроба), что у сыновъ Еммора (отца) Сихемова.* (По настоящему чтенію греческаго текста: *παρὰ τῶν υἱῶν Ἐμμὸρ τοῦ Συχέμ*, а по догадочному: *παρὰ τὸ* (*μνῆμα*) *τῶν υἱῶν Ἐμμὸρ τοῦ Συχὲμ*). Послѣднія слова текста прибавлены для лучшаго различенія двухъ мѣстъ погребенія.

3) БРАКЪ ИСААКА.

XXIV. 1. Уже Авраамъ былъ старъ и въ лѣтахъ преклонныхъ. Іегова благословилъ Авраама всемъ. 2. И сказалъ Авраамъ рабу своему, старшему въ домѣ его, управлявшему всемъ, что у него было: положи руку твою подъ стегно мое, 3. и клянись мнѣ Іеговою Богомъ небесъ и Богомъ земли, что ты не возмешь сыну моему жены изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу, 4. но пойдешь въ землю мою, на родину мою, взять жену сыну моему Исааку. 5. Рабъ сказалъ ему: можетъ быть не захочетъ женщина пойдти со мною въ эту землю: долженъ ли я возвратить сына твоего въ землю, изъ которой ты вышелъ? 6. Авраамъ сказалъ ему: берегись, чтобы не возвращать сына моего туда. 7. Іегова Богъ небесъ (и Богъ земли), который взялъ меня изъ дома отца моего, и изъ земли рожденія моего, который обѣщалъ мнѣ, и который клялся мнѣ, говоря: потомству твоему дамъ землю сію; Онъ пошлетъ Ангела своего предъ лицемъ твоимъ, и ты

возьмешь жену сыну моему оттуда. 8. Естьли же не захочетъ женщина идти съ тобою, ты будешь свободенъ отъ клятвы моей сей; только сына моего не возвращай туда. 9. Тогда рабъ положилъ руку свою подъ стегно Авраама, господина своего, и клялся ему въ семъ. 10. Потомъ рабъ взялъ изъ верблюдовъ господина своего десять верблюдовъ, и пошелъ. Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. Онъ всталъ и пошелъ въ Месопотамію, въ городъ Нахоровъ. 11. И остановилъ верблюдовъ внѣ города, у источника водъ, подъ вечеръ, въ такое время, когда выходятъ за водою. 12. И сказалъ Іегова: Богъ господина моего Авраама! споспѣшествуй мнѣ нынѣ, и сотвори милость съ господиномъ моимъ Авраамомъ. 13. Вотъ я стою у источника водъ; и дочери жителей города выходятъ черпать воду: 14. и такъ сдѣлай, чтобы *дѣвица, которой я скажу: наклони ведро свое, я напьюсь; и которая скажетъ: пей, я напою и верблюдовъ твоихъ,* была *та, которую Ты указуешь рабу Твоему для Исаака; по сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиномъ моимъ. 15. Еще не окончилъ онъ словъ сихъ (въ умѣ своемъ), какъ вышла Ревекка, которая родилась отъ Вавуила, сына Милки, жены Нахора, брата Авраамова. На плечѣ ея было ведро. 16.* Она была *дѣвица весьма прекрасная видомъ, дѣва, которой не позналъ мужъ. Она сошла къ источнику, наполнила ведро свое, и пошла вверхъ. 17. Тогда рабъ побѣжалъ на встрѣчу ей, и сказалъ: дай мнѣ испить немного воды изъ ведра твоего. 18. Она сказала: пей, государь мой, и тотчасъ опустила ведро свое на руку свою, и напоила его. 19. И когда напоила его, то сказала: я стану черпать и верблюдамъ твоимъ, пока напьются. 20. И тотчасъ вылила ведро свое въ поило, и побѣжала опять къ источнику почерпнуть, и начерпала всѣмъ верблюдамъ его. 21. Онъ смотрѣлъ на нее съ изумленіемъ въ молчаніи, желая уразумѣть, благословилъ ли Іегова путь его или нѣтъ. 22.*

Когда же верблюды перестали пить: тогда онъ взялъ золотыя серги, вѣсомъ въ полсикля, и два запястья на руки ей, вѣсомъ въ десять сиклей золота, 23. и сказалъ: чья ты дочь? скажи мнѣ; естьли въ домѣ отца твоего мѣсто намъ ночевать? 24. Она отвѣчала ему: я дочь Вавуила, сына Милки, котораго она народила Нахору. 25. Притомъ сказала ему: у насъ много и соломы, и корму, и есть мѣсто ночевать. 26. Тогда онъ преклонился, и поклонился Іеговѣ, 27. и сказалъ: благословенъ Іегова, Богъ господина моего Авраама, который не оставилъ господина моего милостію Своею и истиною Своею! я иду, и Іегова приводитъ меня въ домъ родственниковъ господина моего. 28. Дѣвица же побѣжала, и разсказала о семъ приключеніи въ домѣ матери своей. 29. У Ревекки былъ братъ, именемъ Лаванъ. Лаванъ побѣжалъ къ тому человѣку за городъ, къ источнику. 30. Какъ скоро онъ увидѣлъ серги и запястья на рукахъ у сестры своей; и услышалъ слова Ревекки сестры своей, которая говорила: вотъ что сказалъ мнѣ этотъ человѣкъ: то пришелъ къ сему человѣку, и нашелъ его стоящаго съ верблюдами у источника, 31. и сказалъ: войди, благословенный отъ Іеговы; что тебѣ стоять на полѣ? Я приготовилъ домъ и мѣсто верблюдамъ. 32. Онъ вошелъ въ домъ; и Лаванъ разсѣдлалъ верблюдовъ, и далъ соломы и корму верблюдамъ, и воды умыть ноги ему и людямъ, которые были съ нимъ. 33. Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть, пока не скажу, что я сказать долженъ. Лаванъ сказалъ: говори. 34. А тотъ сказалъ: я рабъ Авраамовъ. 35. Іегова благословилъ господина моего весьма, такъ что онъ сдѣлался великимъ: ибо Онъ далъ ему овецъ и воловъ, серебра и золота, рабовъ и рабынь, верблюдовъ и ословъ. 36. Сарра, жена господина моего, уже состарѣвшись, родила господину моему сына, которому онъ и отдалъ все, что у него было. 37. И взялъ съ меня клятву господинъ мой, сказавъ: не бери жены сыну моему изъ дочерей Хананейскихъ,

въ землѣ которыхъ я живу; 38. а поди въ домъ отца моего, и въ родъ мой, взять жену сыну моему. 39. Когда же я сказалъ господину моему: можетъ быть, не пойдетъ женщина со мною; 40. то онъ сказалъ мнѣ: Іегова, предъ лицемъ котораго я хожу, пошлетъ съ тобою Ангела Своего, и благословитъ путь твой, и ты возьмешь жену сыну моему изъ рода моего, и изъ дома отца моего. 41. Тогда будешь ты свободенъ отъ данной *мнѣ клятвы, когда сходишь къ родственникамъ моимъ; естьли они не дадутъ тебѣ, то будешь свободенъ отъ* данной *мнѣ клятвы. 42. И такъ я нынѣ пришелъ къ источнику, и сказалъ: Іегова, Богъ господина моего Авраама! естьли есть благословеніе Твое надъ путемъ моимъ, который я совершаю: 43. то, вотъ, я стою у источника водъ; сдѣлай же, чтобы дѣвица, которая выйдетъ за водою, и которой я скажу: дай мнѣ испить немного воды изъ ведра твоего, 44. и которая скажетъ мнѣ: и ты пей, и верблюдамъ твоимъ я начерпаю; была та жена, которую Іегова указуетъ для сына господина моего. 45. Еще не окончилъ я словъ сихъ въ сердцѣ моемъ, какъ вышла Ревекка съ ведромъ на плечѣ, и сошла къ источнику, и почерпнула; тогда я сказалъ ей: напой меня. 46. Она тотчасъ опустила ведро свое съ* плеча *своего, и сказала, пей; я напою и верблюдовъ твоихъ. И такъ я пилъ; и верблюдовъ она напоила. 47. И когда я спросилъ ее, и сказалъ: чья ты дочь? она сказала: дочь Ваѳуила, сына Нахорова, котораго родила ему Милка. Тогда я возложилъ серги на лице ея, и запястья на руки ея. 48. И преклонился, и поклонился Іеговѣ, и благословилъ Іегову, Бога господина моего Авраама, который вѣрнымъ путемъ привелъ меня, чтобы дочь брата господина моего взять за сына его. 49. И такъ теперь естьли вы намѣрены сотворить милость и истину съ господиномъ моимъ, скажите мнѣ, и естьли нѣтъ, скажите мнѣ, чтобы мнѣ обратиться или направо, или налѣво. 50. Лаванъ и Ваѳуилъ сказали*

въ отвѣтъ: отъ Іеговы пришло слово сіе; мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго; 51. вотъ Ревекка предъ тобою; возьми и поди: да будетъ она женою сыну господина твоего, какъ сказалъ Іегова. 52. Когда рабъ Авраамовъ услышалъ слова ихъ: то поклонился Іеговѣ до земли. 53. И вынулъ рабъ серебряныя вещи, и золотыя вещи и одежды, и далъ Ревеккѣ; также и брату ея и матери ея далъ богатые дары. 54 По семъ онъ и люди бывшіе съ нимъ ѣли и пили, и ночевали. И когда встали поутру, то онъ сказалъ: отпустите меня къ господину моему. 55. Но братъ ея и ея мать сказали: пусть побудетъ съ нами дѣвица дней хотя десять; потомъ пойдешь. 56. Напротивъ, онъ сказалъ имъ: не удерживайте меня, ибо Іегова благословилъ путь мой; отпустите меня, и я пойду къ господину моему. 57. На сіе сказали: призовемъ дѣвицу, и спросимъ ее. 58. И призвали Ревекку, и сказали ей: пойдешь ли съ симъ человѣкомъ? Она отвѣчала: пойду. 59. И такъ отпустили Ревекку, сестру свою, и кормилицу ея, и раба Авраамова, и людей его. 60. И благословили Ревекку, и сказали ей: сестра наша! да родятся отъ тебя тысячи тысячъ, и да владѣетъ потомство твое городами враговъ своихъ! 61. И такъ встала Ревекка, и рабыни ея, и сѣли на верблюдовъ, и поѣхали за тѣмъ человѣкомъ. Такимъ образомъ рабъ взялъ Ревекку, и отправился. 62. Между тѣмъ Исаакъ ходилъ въ Беэрлахай-рои, и возвратился. Жилъ онъ въ землѣ полуденной. 63. Однажды, при наступленіи вечера, Исаакъ вышелъ въ поле для размышленія; и возвелъ очи свои, и видитъ: вотъ, идутъ верблюды. 64. Ревекка возвела очи свои, и, увидя Исаака, бросилась съ верблюда, 65. и сказала рабу: кто этотъ человѣкъ, идущій по полю на встрѣчу намъ? Рабъ отвѣчалъ: это господинъ мой. Тогда она взяла покрывало, и покрылась. 66. Рабъ же разсказалъ Исааку все, что сдѣлалъ. 67. И ввелъ ее Исаакъ въ шатеръ Сарры, матери своей; и взялъ Ревекку, и она

сдѣлалась ему женою, и онъ возлюбилъ ее; и утѣшился Исаакъ въ смерти *матери своей.*

И сказалъ Авраамъ рабу своему. По догадкѣ думаютъ, что это былъ Эліезеръ.

Положи руку твою подъ стегно мое. Сей обрядъ клятвы Авраамомъ ли начался, неизвѣстно: а извѣстно, что Авраамомъ не кончился. Онъ употребленъ Іаковомъ, Б. XLVII. 29. Флавій Antiq. L. I. c. 16. пишетъ, что сей былъ величайшій образъ клятвы, когда полагали другъ другу руки подъ стегно, и призывали Бога во свидѣтеля обѣщаній. Должно думать, что взаимное дѣйствіе обряда употреблялось при взаимныхъ обѣщаніяхъ, а при одностороннихъ—одностороннее.

Знаменованія сему обряду приписываются различныя, по различію толкователей.

а) Евреи, по свидѣтельству Іеронима, относятъ оный къ завѣту съ Богомъ и обрѣзанію, такъ какъ знаменію сего завѣта. Такъ и халдейскій іерусалимскій толковникъ вмѣсто словъ: *подъ стегно мое,* поставилъ въ своемъ преложеніи: *подъ стегно завѣта моего*; а Іонаѳанъ: *въ усѣченіе обрѣзанія моего.*

б) Абенезра думаетъ, что положеніемъ рукъ подъ стегно изображается покорность. Подобно сему одинъ изъ новѣйшихъ Cleric. догадывается, не взять ли сей обрядъ съ образа раба, поддерживающаго стегно господина, когда онъ садится на верблюда. Но сей обрядъ не могъ бы уже быть взаимнымъ.

в) Еще одному изъ новѣйшихъ (Grot.) пришло на мысль, что клянущійся при стегнѣ клянется мечемъ при бедрѣ носимымъ.

г) Учители христіанскіе, какъ напримѣръ Амвросій L. I. de Abrah. c. 9. и Августинъ, Quaest. 62. in Genes. et de C. D. L. XVI. c. 33., которые стараются усматривать Христа и въ сѣни и гаданіяхъ Ветхаго Завѣта, утверждаютъ что положеніе рукъ подъ стегно есть указаніе на сѣмя обѣтованія. Догадка сія подтверждается какъ употребительнымъ въ еврейскомъ языкѣ выраженіемъ потомства чрезъ *изхожденіе изъ чреслъ*, Б. XLVI. 26. Евр. VII. 10., такъ и самою необычайностію обрядоваго дѣйствія. Итакъ, смыслъ сего дѣйствія можетъ быть

представленъ въ слѣдующихъ словахъ: „я клянусь исполнить обѣщанное такъ искренно и непремѣнно, какъ искренно и непремѣнно желаю я принадлежать къ благословенному сѣмени обѣтованія; въ случаѣ же нарушенія обѣта подвергаю себя и свое потомство потребленію отъ сего сѣмени.“

Не возьмешь сыну своему Исааку жены изъ дочери Хананеевъ. Патріархи уклонялись отъ дщерей Хананейскихъ: а) потому что нравы сихъ послѣднихъ опасны были для семействъ ихъ, Б. XXVI. 35.; б) потому что Хананеи были уже осуждены Богомъ на истребленіе, Б. XV. 16.; в) потому что самъ Богъ руководствовалъ ихъ къ сохраненію избраннаго Имъ племени во всевозможной чистотѣ и отлученіи отъ другихъ до явленія Мессіи.

Можетъ быть, не захочетъ женщина и проч. Благоразумная и справедливая осторожность, когда прежде, нежели произносятъ клятву, тщательно вникаютъ въ точный разумъ обязательствъ съ нею пріемлемыхъ.

Іегова Богъ небесъ и пр. Надежду помощи Божіей въ обрѣтеніи единоплеменной Исааку супруги Авраамъ основываетъ, вопервыхъ, на томъ, что самъ Богъ взялъ его изъ дома отеческаго; а вовторыхъ на томъ, что Богъ обѣщалъ его потомству землю Ханаанскую. Сила сей послѣдней мысли ощутительна: ибо Тотъ, Который обѣщалъ наслѣдіе и наслѣдниковъ, безъ сомнѣнія, предусмотрѣлъ и предназначилъ средства достигнуть и того и другаго. Но какимъ образомъ Патріархъ, Богомъ отторгнутый отъ рода своего, надѣется паки соединиться съ нимъ? Сіе можетъ быть изъяснено тѣмъ, что нечаянное извѣстіе о благословеніи Нахора обильнымъ потомствомъ Авраамъ принялъ за гласъ Промысла, призывающій къ союзу съ его домомъ.

Дѣйствіе помощи Божіей изображается *предпосланіемъ Ангела.* Изображеніе сіе, какъ и подобныя въ св. Писаніи, Иса. XI. 3. Мал. III. 1. взяты съ путешествующихъ, которые, для безпрепятственнаго и скораго путешествія, посылаютъ предтечей для предуготовленія пути и потребностей пути. Таковымъ подобіемъ живо представляется невидимое дѣйствіе духовъ, посыла-

емыхъ въ служеніе, и, среди трудностей и неизвѣсности, благовременность и готовность высшей помощи.

Только сына моего не возвращай туда. То есть: не соглашайся на брачный договоръ, въ которомъ будетъ сіе условіе. Авраамъ чуждается иноплеменныхъ; но еще болѣе чуждается отечества, потому что взятъ изъ него Богомъ.

Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. То есть: онъ взялъ все, что́ нужно было для брачныхъ даровъ. См. 53.

Въ городъ Нахоровъ. Харранъ, Б. XXVII. 43. должно думать, что Нахоръ переселился сюда изъ Ура вмѣстѣ съ отцемъ, хотя впрочемъ Исторія не упоминаетъ о семъ. Б. XI. 31.

Когда выходятъ за водою. Обыкновенная въ древности должность дѣвицъ. 1 Цар. IX. 11. На семъ-то обыкновеніи рабъ Авраамовъ и основалъ свой способъ выбора невѣсты господину своему.

Іегова, Богъ господина моего Авраама. Бога Авраамова призываетъ рабъ не потому, чтобы поставлялъ себя внѣ Его Промысла, но потому, что предметъ молитвы касается до Авраама, а успѣхъ ея зависитъ отъ даннаго ему обѣтованія.

По сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиномъ моимъ. Сіе испытаніе воли Божіей посредствомъ произвольно избраннаго знаменія нѣкоторымъ кажется дерзостію и суевѣріемъ. Но поступокъ раба Авраамова а) словомъ Божіимъ не осуждается, б) успѣхомъ его прошенія оправдывается, и в) какъ угодный Богу, подтверждается подобными поступками Гедеона, Суд. VI. 16. 37—39. и Іонаѳана. 1. Цар. XIV. 8—10.

Впрочемъ послѣдованіе симъ примѣрамъ, которое неосторожнаго въ самомъ дѣлѣ можетъ ввести въ заблужденіе и суевѣріе, ограничить должно слѣдующими правилами:

а) Тогда только позволительно молить Бога о знаменіи, когда мы дарованную отъ Него же прозорливость нашего ума находимъ недостаточною къ нужному для блага нашего или ближнихъ познанію Его о насъ воли.

б) Прошеніе знаменія должно быть приносимо Богу съ несомнѣнною вѣрою; въ противномъ случаѣ оно и безплодно будетъ, и оскорбительно для Бога: ибо *все, что не отъ вѣры, есть грѣхъ*, Рим. XIV. 23.

в) Вопрошающій Бога посредствомъ какого бы то ни было знаменія пусть рѣшится непремѣнно послѣдовать отвѣту: иначе какъ можно и надѣяться отвѣта отъ Того, который не любитъ *ронять слова своего*, Іис. XXIII. 14.

г) Безъ крайней нужды и особеннаго внутренняго побужденія не должно искушать Бога прошеніемъ чудесныхъ знаменій: довольно просить у Него такихъ, которыя бы, не выходя изъ естественнаго порядка вещей, подавали намъ нужныя внушенія, къ чему Промыслъ имѣетъ безчисленныя средства. Такъ рабъ Авраамовъ для узнанія благонравной дѣвицы избираетъ такое знаменіе, которое могло быть естественнымъ слѣдствіемъ добраго и человѣколюбиваго расположенія души.

Въ умѣ своемъ. Слова, прибавленныя въ переводѣ седьмидесяти, въ изъясненіи подлинника, точно по разуму писателя.

Онъ смотрѣлъ на нее, и пр. Удивленіе о скоромъ исполненіи молитвы содѣлало его безгласнымъ: между тѣмъ онъ вникалъ въ происходившее, дабы лучше удостовѣриться, точно ли Промыслъ отвѣтствуетъ на его прошеніе.

Тогда онъ взялъ, и пр. То есть, приготовилъ свои дары: даны же оные дѣйствительно уже тогда, когда онъ узналъ, кто была дѣвица. См. ниже 47.

Серги. Это не есть извѣстное украшеніе ушей, но подобное сему украшеніе ноздрей. См. 47. Іез. XVI. 12. Прит. XI. 22.

Благословенъ Іегова. Рабъ Авраамовъ благодаритъ Бога за такое дѣло, которое не приведено еще къ окончанію. Но онъ видитъ въ немъ перстъ Божій, и потому не сомнѣвается въ успѣшномъ окончаніи онаго.

Милостію Своею и истиною Своею. Милость относить можно къ обилію обѣтованій, дарованныхъ Аврааму, а *истину* къ событію глаголовъ Божіихъ.

Въ домъ матери своей. Странно, что въ семъ сказаніи упоминаются и представляются дѣйствующими мать и братья Ревекки, особенно Лаванъ, 29. 53. 55. 59. 60., а о Ваѳуилѣ упоминается однажды токмо, и то послѣ Лавана, какъ бы не объ отцѣ, а о братѣ, 50. Флавій говоритъ, что Ваѳуилъ, отецъ Ревекки, въ сіе время не былъ уже въ живыхъ, и Лаванъ при матери оставался попечителемъ семейства. Другіе думаютъ, что, по обычаю времени, замужества наиболѣе зависѣли отъ братьевъ. См. XXXIV. 13.

Потомъ предложена ему пища: но онъ сказалъ, не стану ѣсть. Лаванъ слѣдуетъ обычаю гостепріимства, который возбранялъ безпокоить пришельца любопытствомъ, или обременять дѣломъ, прежде нежели онъ угощенъ и облегченъ отъ пути. См. 1 Цар. IX 19. Но благочестивый и вѣрный рабъ Авраамовъ отлагаетъ обычай, дабы прежде исполнить обязанность.

Чтобы мнѣ обратиться или направо, или налѣво. Выраженіе приточное, которое въ приложеніи къ настоящей исторіи значитъ: *я успокоюсь* или *приму другія мѣры.*

Мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго. То есть: никакимъ образомъ не дерзнемъ тебѣ противорѣчить. Ибо прибавленіе словъ: *ни худаго ни добраго*, по свойству языка, даетъ особенную силу и совершенную полноту отрицанію. См. XXXI. 24.

Вниманіе Лавана и Ваѳуила къ дѣламъ Провидѣнія можетъ служить поученіемъ, или даже устыжденіемъ, для нѣкоторыхъ между самыми христіанами.

Дней хотя десять. ומים אר עשור нѣкоторые переводятъ: *годъ или десять мѣсяцевъ.* Но требованіе столь великой отсрочки невѣроятно. Въ текстѣ самаританскомъ читается: *мѣсяцъ дней.* Но первый переводъ, который есть седмидесяти, согласенъ съ обыкновеннымъ чтеніемъ еврейскимъ, и не противорѣчитъ обстоятельствамъ происшествія.

Пойду. Сіе рѣшительное согласіе Ревекки,—идти въ отдаленную страну и вступить въ неизвѣстное семейство,—чѣмъ можетъ быть изъяснено, какъ не довѣренностію къ Провидѣнію?

Для размышленія. То значитъ и еврейское слово שיח и греческое ἀδολεσχεῖν у седмидесятн. См. Пс. LXXVI. 4. 7. 13. Другіе переводятъ: *прогуляться* или *посмотрѣть.*

Покрывало возлагаетъ на себя Ревекка по тому всеобщему въ Аравіи обыкновенію, по которому женскій полъ является въ обществѣ не иначе, какъ подъ покрываломъ, и, можетъ быть, въ особенности по причинѣ присутствія жениха. Тертулліанъ обращаетъ сей примѣръ къ наставленію и обличенію женъ христіанскихъ *).

И утѣшился Исаакъ по матери своей. Слѣдственно время сѣтованія продолжалось три года. См. Быт. XVII. 17. XXIII. I. XXV. 20.

Если Исаакъ есть образъ Христа: то обрученіе Исаака съ Ревеккою можетъ быть образомъ обрученія Христа съ Церковію. Апостолъ сближаетъ образъ съ образуемымъ, когда называетъ Христа *единымъ мужемъ*, Церковь *дѣвою чистою*, а Себя представляетъ *обручителемъ*, 2 Кор. XI. 2. Сей образъ можно при-

---

*) De Virg. vel. C. XI. Desponsatæ habent exemplum Rebeccæ, quæ cum ad sponsum adhuc ignota perduceretur, simul ipsum cognovit esse, quem de longinquo prospexerat, non sustinuit dexteræ colluctationem, nec osculi congressionem, nec salutationis communicationem. sed confessa quod censerat, id est, spiritu nuptam negavit virginem velata. C. XVI. Judicabunt vos Arabiæ fœminæ ethnicæ, quæ non caput, sed faciem quoque ita totam tegunt, ut, uno oculo liberato, contentæ sint dimidia frui luce, quam totam faciem prostituere. *Обрученныя имѣютъ примѣръ Ревекки, которая когда, не будучи знаема, приближалась къ женниху; какъ скоро, увидя издалека, узнала, что это онъ, не допустила его ни прикоснуться къ рукѣ ея, ни приближиться къ ней для лобзанія, ниже привѣтствовать ее: но исповѣдала то, что чувствовала, то есть, въ духѣ покрылась дѣва, и стало видно, что тутъ нѣтъ замужней. — Судить будутъ васъ аравійскія жены языческія, которыя не только главу, но и лице все закрываютъ такъ, что хотятъ лучше довольствоваться половиннымъ свѣтомъ, нежели все лице предать похоти очей.*

ложить и къ Церкви іудейской, которая, чрезъ раба Божія, вѣрнѣйшаго въ дому Божіемъ, Моисея, взыскана въ Египтѣ и возведена въ землю обѣтованную; и къ Церкви христіанской, которая, чрезъ Апостоловъ, воззвана изъ язычества на мѣсто скончавшейся Церкви іудейской.

ПОСЛѢДНІЯ ПРИКЛЮЧЕНІЯ АВРААМА.

Б. XXV. 1—18.

Исторію Авраама Моисей оканчиваетъ такими сказаніями, которыя бы, доставляя ей послѣднюю полноту, въ то же время служили введеніемъ въ исторію Исаака, и обращали бы на него все вниманіе читателя. Для сего сказуется о многихъ сынахъ Авраама, но такъ, что Исаакъ поставляется высшимъ всѣхъ и единственнымъ его наслѣдникомъ; показывается преимущество Измаила, который участвовалъ съ Исаакомъ въ священномъ трудѣ погребенія родительскаго, который соотвѣтственно съ обѣтованіемъ произвелъ двѣнадцать сыновъ родоначальниковъ; но между тѣмъ примѣчается, что благословеніе Божіе пребывало на бездѣтномъ, въ теченіи двадцати лѣтъ супружества, Исаакѣ. Таковъ общій духъ трехъ краткихъ сказаній: 1) о супружествѣ Авраама съ Хеттурою, 1—6. 2) о кончинѣ Авраама, 7—11. 3) о жизни Измаила, 12—18.

1) О СУПРУЖЕСТВѢ АВРААМА СЪ ХЕТТУРОЮ.

XXV. 1. И взялъ Авраамъ еще жену, именемъ Хеттуру. 2. Она родила ему Зимрана, Іокшана, Медана, Мидіана, Ишбака и Шуаха. 3. Отъ Іокшана родились Шева и Деданъ. Сыны Дедана были Ашуримъ, Летушимъ и Леюмимъ. 4. Сыны Мидіана: Ефа, Еферъ, Ханохъ, Авида и Елдаа. Всѣ сіи суть сыны Хеттуры. 5. Впрочемъ Авраамъ отдалъ все имѣніе свое Исааку. 6. А сынамъ наложницъ, которыя были у Авраама, далъ Авраамъ дары, и отпустилъ ихъ

отъ Исаака, сына своего, еще при жизни своей, къ востоку, въ землю Восточную.

Если порядокъ повѣствованія Моисеева и въ семъ мѣстѣ, какъ въ другихъ, слѣдуетъ порядку происшествій: то страннымъ показаться можетъ, что Авраамъ, еще на сотомъ году своей жизни не надѣявшійся естественно имѣть дѣтей, Б. XVII. 17. и, по словамъ Апостола, имѣвшій *плоть уже умерщвленную*, Рим. IV. 19., не менѣе какъ во сто сорокъ лѣтъ отъ рожденія Быт. XXV. 20., вступаетъ въ новое супружество. Толкователи стараются изъ сего затрудненія выйдти различными путями.

а) Толковники халдейскіе и многіе раввины полагаютъ, что Хеттура есть одно лице съ Агарью. Но догадка сія опровергается тѣмъ, что Моисей о наложницахъ Авраама говоритъ множественно, 6. и въ первой книгѣ Паралипоменонъ, I. 28. 32. сыны Хеттуры отдѣляются отъ Измаила, сына Агари.

б) Иные полагаютъ, что супружество съ Хеттурою совершено прежде смерти Сарры. Но, кромѣ того, что сіе мнѣніе никакого не имѣетъ основанія въ исторіи, оно, разрѣшая одно, вводитъ въ другое недоумѣніе: какъ могъ Авраамъ рѣшиться на такое супружество? Супружество съ Агарью по волѣ Сарры, кончившееся разводомъ также по волѣ Сарры, —не токмо не можетъ здѣсь служить примѣромъ, но и совершенно исключаетъ всякое иное супружество при жизни Сарры.

в) Мысль Б. Августина, Contra Julian. L. III. —что, *можетъ быть, даръ чадородія, низпосланный отъ Бога Аврааму, сохранялся въ немъ долгое время*, совершенно изъясняетъ событіе, повѣствуемое Моисеемъ. Ничто не препятствуетъ думать, когда то показываетъ опытъ, —думать, что Авраамъ къ рожденію Исаака получилъ не единократное и мгновенное возбужденіе жизненныхъ силъ, но всецѣлое и постоянное, по выраженію Пророка, Псал. CII. 5. *обновленіе юности своей, яко орлей;* и что, исполнивъ священныя обязанности закона и вѣры въ отношеніи къ Саррѣ и Исааку, рѣшился воспользоватся еще ощущаемымъ въ себѣ избыткомъ Божія благословенія, дабы сколько можно болѣе прославлять Бога своимъ потомствомъ.

Мидіана. Отъ сего *Мадіаниты.* Городъ *Мадіанъ,* по Іерониму, In. Ioc. Heb. лежалъ далѣе Аравіи каменистой къ югу, въ пустынѣ Срацинской. Тамъ же Птоломей полагаетъ города *Мадіану* и *Модіану.*

Шуаха. Отъ сего отечество Валдада, друга Іовлева. Іов. II. 11. У Птоломея есть городъ *Соака* въ странѣ Дарровъ, неподалеку отъ Мадіамской.

Шева. Жилище потомства его должно быть неподалеку отъ Наватеевъ. См. Strab. L. XVI. Отъ сего, по догадкѣ Бохарта, *Савіи,* хищники стадъ Іова., Іов. I. 15.

Деданъ. См. прим. на Б. 10. 7.

Ефа. У Исаіи, LX. 6. Сіе имя соединяется съ именемъ Мидіана.

Наложницъ. То есть: Агари и Хеттуры. Достойно примѣчанія, что Хеттура, взятая въ супружество по смерти Сарры тогда, какъ Авраамъ не имѣлъ иной жены, называется только наложницею. Такъ уважается единоженство.

Отпустилъ ихъ отъ Исаака, сына своего, еще при жизни своей. Чрезъ сіе предупреждаетъ Патріархъ смѣшеніе племенъ и наслѣдій, дабы земля, опредѣленная Богомъ Исааку, осталась неприкосновенною отъ другихъ его братьевъ.

Въ землю Восточную. Имя сіе не относится къ странѣ свѣта, которая указана уже словомъ, *къ востоку,* а знаменуетъ въ св. книгахъ особливую страну, Суд. VI. 3. 3 Цар. IV. 30. Іов. I. 3. Иса. XI. 14. Іерем. XLIX. 28., коея жители, какъ догадываются, послѣ названы по Арабски: שרקיין *Шаркіинъ,* то есть *Восточными,* просто *Срацинами:* хотя впрочемъ нѣкоторые даютъ сему имени иное происхожденіе. Флавій, L. I. c. 15. пишетъ, что они были трудолюбивы и остроумны. См. 3 Цар. IV. 30. Мат. II. 1.

2) О КОНЧИНѢ АВРААМА.

7. Дней жизни Авраамовой, которые онъ прожилъ, было сто семдесятъ пять лѣтъ. 8. Наконецъ Авраамъ

изнемогъ, и умеръ въ старости доброй, будучи престарѣлъ и насыщенъ (жизнію), и просоединился къ народу своему. 9. И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его, въ пещерѣ Махпела, на полѣ Ефрона, сына Цохара Хеттея, которое находится противъ Мамре, 10 на полѣ, которое Авраамъ пріобрѣлъ отъ сыновъ Хетовыхъ. Тамъ погребены Авраамъ и Сарра жена его. 11. По смерти Авраама Богъ благословилъ Исаака, сына его. Исаакъ жилъ при Беэр-Лахай-Рои.

Насыщенъ жизнію. Въ еврейскихъ кодексахъ, большею частію, читается только: *насыщенъ*; но полнѣе представляется сіе выраженіе ниже, о смерти Исаака, XXXV. 29. Черта сія, для изображенія мирной и радостной кончины праведника, взята съ образа пиршества.

Присоединился къ народу своему. См. прим. на Б. XV. 15.

И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его. Двумъ токмо приписывается совершеніе сего сыновняго долга, вѣроятно, не по близости только ихъ пребыванія къ мѣсту кончины Авраамовой, но и по праву ихъ старшинства.

3) О ЖИЗНИ ИЗМАИЛА.

12. Вотъ родъ Измаила, сына Авраамова, котораго родила Аврааму Агарь, Египтянка, служанка Саррина; и 13. вотъ имена сыновъ Измаиловыхъ, имена ихъ по поколѣніямъ ихъ: первенецъ Измаиловъ Неваіоѳъ, за нимъ Кедаръ, Адбеелъ, Мивсамъ, 14 Мишма, Дума, Маеса, 15. Хадаръ, Ѳема, Іетуръ, Нафишъ и Кедма. 16. Сіи суть сыны Измаиловы, и сіи суть имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ кочевьяхъ ихъ. Это двѣнадцать князей народовъ ихъ. 17. Лѣтъ же жизни Измаиловой было сто тридцать семь лѣтъ; наконецъ онъ изнемогъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему. 18. Потомки его *разселились отъ Хавилы до Сура, что при входѣ въ Египетъ, и даже до Ассиріи.* Такъ *палъ* ему жребій жить *предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ.*

Первенецъ Измаиловъ Неваіоѳъ. Отъ сего *Наватеи*, богатые овнами. Иса. LX. 7.

Кедаръ. И отъ сего знатное колѣно, также обиловавшее скотоводствомъ. Кажется, что его именемъ въ св. книгахъ не рѣдко вообще означается Аравія каменистая. Псал. CXIX. 5. Пѣс. I. 4. Иса. XXI. 16, 17. XLII. 11. LX. 7. Іер. XLIX. 28. У Плинія, L. V. c. 11. *Кедреи.*

Дума. Городъ сего имени есть и нынѣ, какъ можно видѣть въ описаніяхъ Аравіи, у Абулфеды и Нибура.

Хадаръ. Въ текстѣ самаританскомъ: *Хададъ*; равно какъ и въ книгѣ Паралипоменонъ, I. Пар. I. 30.

Ѳема. Племя сіе упоминается у Исаіи, XXI. 14. и Іереміи, XXV. 23.

Іетуръ. Отъ сего производятъ имя *Итуреи*, страны за Іорданомъ, гдѣ обитало колѣно Манассіино. 1 Пар. V. 19.

Кедма. Отъ сего, можетъ быть, имя пустыни *Кедемоѳъ.* Втор. II. 26.

Это двѣнадцать князей народовъ ихъ. Аравляне и нынѣ управляются старѣйшинами поколѣній, подъ именемъ Эмировъ.

Такъ *палъ* ему жребій жить *предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ.* Сіе выраженіе противъ еврейскаго дополнено, по сличенію съ подобнымъ полнымъ выраженіемъ, Псал. XV. 5, 6. *Жребій* значитъ здѣсь предуставленіе Промысла Божія. Писатель указуетъ здѣсь событіе предсказанія, Быт. XVI. 12.

КОНЕЦЪ ВТОРОЙ ЧАСТИ.